

UNIVERSIDAD PERUANA UNIÓN

FACULTAD DE TEOLOGÍA

Escuela Profesional de Teología



Una Institución Adventista

Interpretación de las presuposiciones eclesiológicas en las iglesias emergentes y sus implicancias en la interpretación del discipulado

Por:

Felipe Jhonatan Moreno Portuguez

Asesor:

Mg. Roy Edgar Graf Maiorov

Lima, diciembre de 2019

DECLARACIÓN JURADA DE AUTORIA DE TRABAJO DE INVESTIGACIÓN

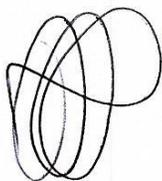
Roy Edgar Graf Maiorov de la Facultad de Teología, Escuela Profesional de Teología, de la Universidad Peruana Unión.

DECLARO:

Que el presente informe de investigación titulado: "INTERPRETACIÓN DE LAS PRESUPOSICIONES ECLESIONOLÓGICAS EN LAS IGLESIAS EMERGENTES Y SUS IMPLICANCIAS EN LA INTERPRETACIÓN DEL DISCIPULADO" constituye la memoria que presenta el Bachiller Felipe Jhonatan Moreno Portuguez para aspirar al Grado Académico de Bachiller en teología cuyo trabajo de investigación ha sido realizado en la Universidad Peruana Unión bajo mi dirección.

Las opiniones y declaraciones en este informe son de entera responsabilidad del autor, sin comprometer a la institución.

Y estando de acuerdo, firmo la presente constancia en Lima, a los 02 de Diciembre del año 2019.



Mg. Roy Edgar Graf Maiorov

ACTA DE SUSTENTACIÓN DE TRABAJO DE INVESTIGACIÓN

En Lima, Naña, Villa Unión, a 2 día(s) del mes de diciembre del año 2019, siendo las 11:00 horas, se reunieron los miembros del Jurado en la Universidad Peruana Unión Campus Lima, bajo la dirección del (de la) presidente(a): Mg. Jesús Harco Torres el (la) secretario(a): Mtro. Saulo Caleb Cruz Huaranga y los demás miembros:

..... y el (la) asesor(a) Mg. Roy Edgar Ortaf Masorco

..... con el propósito de administrar el acto académico de sustentación del trabajo de investigación titulado: Interpretación de las proposiciones teologías en las iglesias emergentes y sus implicancias en la interpretación del discipulado

..... de los (las) egresados (as): a) Felipe Jonathan Moreno Portuquez b)

..... conducente a la obtención del grado académico de Bachiller en Teología
(Determinación del Grado Académico de Bachiller)

El Presidente inició el acto académico de sustentación invitando al candidato (a)/s hacer uso del tiempo determinado para su exposición. Concluida la exposición, el Presidente invitó a los demás miembros del Jurado a efectuar las preguntas, y aclaraciones pertinentes, las cuales fueron absueltas por el candidato (a)/s. Luego, se produjo un receso para las deliberaciones y la emisión del dictamen del Jurado.

Posteriormente, el Jurado procedió a dejar constancia escrita sobre la evaluación en la presente acta, con el dictamen siguiente:

Candidato/a (a): Felipe Jonathan Moreno Portuquez

CALIFICACIÓN	ESCALAS			Mérito
	Vigesimal	Literal	Cualitativa	
<u>APROBADO</u>	<u>19</u>	<u>A</u>	<u>EXCELENTE</u>	<u>EXCELENTE</u>

Candidato/a (b):

CALIFICACIÓN	ESCALAS			Mérito
	Vigesimal	Literal	Cualitativa	

(*) Ver parte posterior

Finalmente, el Presidente del Jurado invitó candidato (a)/s a ponerse de pie, para recibir la evaluación final y concluir el acto académico de sustentación procediéndose a registrar las firmas respectivas.

[Firma]
Presidente/a

[Firma]
Asesor/a

[Firma]
Candidato/a (a)

Miembro

[Firma]
Secretario/a

Miembro

Candidato/a (b)

INTERPRETACIÓN DE LAS PRESUPOSICIONES ECLESIONTOLOGICAS EN LAS IGLESIAS EMERGENTES Y SUS IMPLICANCIAS EN LA INTERPRETACIÓN DEL DISCIPULADO

Felipe J. Moreno Portuguez^a, Roy E. Graf Maiorov^b

^aAutor: Felipe J. Moreno Portuguez, Ñaña-Lima, Perú

^bAsesor: Dr. Roy E. Graf Maiorov, Ñaña-Lima, Perú

Resumen

La iglesia emergente es un movimiento cristiano interdenominacional que emplea la metáfora del reino de Dios para señalar su naturaleza eclesial. El auge evangelístico de la nueva forma eclesial que propone este movimiento para disciplinar las mentes postmodernas, ha generado, desde el siglo XXI, controversias entre corrientes evangélicas calificadas como liberales y conservadoras. Este conflicto se suscita como resultado de la comprensión de la naturaleza que propone la iglesia emergente. Esta investigación describirá los presupuestos ontológicos que asumen los líderes emergentes y expondrá el impacto de dichas ideas previas en la interpretación del discipulado. Finalmente, se presentarán algunas observaciones críticas para evaluar la consistencia de su teología interna.

Palabras clave: *Eclesiontología, Iglesia Emergente, El reino de Dios, Presuposiciones.*

Abstrac

The emerging church is a denominational Christian movement that uses the metaphor of the kingdom of God to indicate its ecclesial nature. The evangelistic boom of the new ecclesial form proposed by this movement to disciple postmodern minds has generated, since the 21st century, controversys between evangelical currents classified as liberal and conservative; conflict that arises in pointing out the nature prescribed by the emerging church. In this divergent framework, to contribute to this interdenominational dialogue, this research will describe the ontological assumptions that emerging leaders assume and will expose the impact of these previous ideas on the interpretation of discipleship. Finally, some critical observations will be presented to assess the consistency of your internal theology.

Key words: *Ecclesionthology, Emergent Church, The kingdom of God, Presuppositions.*

1. Introducción

Señalar lo que es la iglesia emergente en la actualidad se ha convertido en una tarea difícil para la gran mayoría de teólogos, filósofos y líderes religiosos. Por ejemplo, Andrews G. Mills considera que la iglesia emergente es post-evangélica.¹ Esta conclusión que expone Mills, se evidencia a partir de las conexiones teológicas que realiza entre la postura del reino de Dios postulada por N. T. Wright, Jürgen Moltmann y Miroslav Volf y el líder emergente Brian McLaren.² Asimismo, Larry D. Pettgrew, desde una posición más conservadora, intentó definir a la iglesia emergente a partir de sus conexiones con la teología progresiva moderna de Walter Brueggeman. Asimismo, Larry D. Pettgrew, desde una posición más conservadora, intentó definir a la iglesia emergente a partir de sus conexiones con la teología progresiva moderna de Walter Brueggeman. Según

¹ Brian D. McLaren, *The Secret Message of Jesus: Uncovering the Truth that could change everything* (Nashville, TN: Thomas Nelson, 2006), 211-214.

² Andrews G. Mills, "The Promise of the Emerging Church: A Critical Engagement" (Tesis Maestria, McMaster Seminary Divinity College, 2010), 46, 24, en MacSphere, <https://macsphere.mcmaster.ca/bitstream/11375/10342/fulltext.pdf> (consultado: 15 de Junio, 2019).

Pettgrew, la influencia de la interpretación humanista y la soteriología universal que propone Brueggeman, influyó en la comprensión liberal del evangelio que asume la iglesia emergente.³

En este caso, para Pettgrew, la iglesia emergente es evangélica liberal. Sin embargo, desde esta perspectiva, para Nick Warren, esta naturaleza eclesial permite en la actualidad construir un modelo de discipulado más efectivo en la tarea de cristianizar, y en una formación espiritual más acorde a la cultura postmoderna.⁴

A su vez, otros teólogos intentaron señalar la naturaleza de la iglesia emergente a partir de una evaluación de su sistema teológico o filosófico. Por un lado, Josh Packard, observa que el rol de la tradición como fundamento teológico, los ejercicios espirituales y la promoción ecuménica que prescribe el catolicismo contemporáneo son compatibles con la naturaleza de la iglesia emergente.⁵ Así, Packard alude que el movimiento emergente es una iglesia ecuménica. Este foco ecuménico que predica el movimiento emergente, para el líder mundial evangélico Bill Donahue, es una forma de iglesia que debería ser considerada por los cristianos, ya que los discípulos de la iglesia emergente pueden reproducirse en el mundo sin ninguna barrera religiosa. Además, agrega Donahue, las experiencias espirituales practicadas por los emergentes generan mayor aceptación en esta época postmodernista. No obstante, para John J. Marcovic, esta capacidad de penetración intercultural del discipulado emergente se debe a su trasfondo teísta evolucionista y sus prácticas espirituales son más experienciales por ser tomadas del misticismo de la Edad Media.⁶

Por otro lado, Ed Stetzer⁷ y Daniel Plenc,⁸ consideran que la iglesia emergente es postmoderna, debido a que, relativiza la verdad, niega las metanarrativas heredadas y deconstruye – reconstruye el cristianismo a partir de la cultura. Por otra parte, Kwabena Donkor y Richard L. Mayhue consideran que, eclesiológicamente,

³Larry D. Pettgrew, “Evangelicalism Paradigms, and the Emerging Church”, *The Master’s Seminary Journal* 17, no. 2 (2006): 174-5, bajo “The Master’s Seminary”, <https://www.tms.edu/m/msj17.2.pdf> (consultado: 16 de Mayo, 2019).

⁴Nick Warren, “Sharing Etenal Truth With an Ever – Emerging Culture”, *Pastors.com*, 16 de Junio, 2019, bajo “Wayback Machine”, <http://web.archive.org/web/20081227043708/http://legacy.pastors.com/RWMT/?ID=214> (consultado: 16 de Junio, 2019).

⁵Josh Packard, *The Emerging Church: Relions at the Margins* (Boulder, CO: First Forum Press, 2012), 7-8.

⁶Recomiendo la excelente ponencia de John J. Markovic sobre el cristianismo emergente y su relación con el evolucionismo teísta, el misticismo, la unidad ecuménica, el Concilio Vaticano II y la nueva escuela de pensamiento teológico. Véase John J. Markovic, “Emergent Christinity: Contemporary Trends in Spiritual”, Kingdom of Adventistan, Windows Media Player video file, 1: 38, <https://adventistan.com/forums/topic/73161-emergent-christianity-contemporary-trends-in-spirituality-john-jovan-markovic-andrews-university/> (consultado: 16 de Junio, 2019).

⁷Ed Stetzer, “The Emergent/ Emerging Church: A Missiological Perspective”, *The Journal for Baptist Theology & Ministry* 5, no. 2 (2008): 85, 91, bajo “Baptist Center for Theology & Ministry”, http://www.baptistcenter.net/journals/JBTM_5-2_Fall_2008.pdf (consultado: 16 de Junio, 2019).

⁸Véase Daniel Plenc, “Las Iglesias Emergentes: Manifestaciones y Desafíos”, *DavarLogos* 10, no. 2 (2011): 277-8.

la naturaleza de la iglesia emergente podría en principio ser ecléctica.⁹ Ya que, en este movimiento, los seguidores de Jesús pueden seleccionar de varias escuelas de pensamiento la doctrina que más les agrada.¹⁰

En este marco tan divergente, como primera tarea interpretativa, este artículo propone describir cómo interpreta las presuposiciones eclesiológicas¹¹ la iglesia emergente y cuál es el impacto de dichas presuposiciones en su interpretación del discipulado. No obstante, para lograr este propósito, se presentará un breve trasfondo histórico que ubique el surgimiento de la iglesia emergente. Seguidamente se expondrán los textos que produjeron los líderes emergentes donde señalan lo que presupone ser el reino de Dios. Asimismo, se describirá la interpretación del discipulado de la iglesia emergente en relación a los presupuestos ontológicos expuestos. Finalmente, se realizarán algunas observaciones críticas que permitan evaluar la consistencia de su teología interna sobre la Biblia, Dios y el Espíritu Santo. Así, esta investigación ayudará al intérprete a describir con mayor precisión lo que es la iglesia emergente.

2. Desarrollo

Breve reseña histórica

En 1950, debido a la influencia del modernismo y los cambios filosóficos en el mundo, surgió el neo-evangelicalismo. Este nuevo movimiento, se alineó al pensamiento científico para reformar la comprensión bíblica del fundamentalismo evangélico y popularizar el cristianismo.¹² Sin embargo, paralelamente al surgimiento del neo-evangelicalismo, la cosmovisión del existencialismo en Europa y el movimiento hippie en Estados Unidos influenciaron en el carácter individualista que sostendría posteriormente el neo-evangelicalismo.¹³

No obstante, a pesar de la personalidad modernista del neo-evangelicalismo, en 1960, este movimiento fue opacado por el surgimiento del neo-pentecostalismo o movimiento carismático.¹⁴ La carismatización, se diferenció por renovar la comprensión de la naturaleza de los dones espirituales y la liturgia tradicional.¹⁵ Los carismáticos añoraban que las experiencias espirituales del pensamiento modernista sean más significativas y propició lo que Wolfgang Böhne denominó “la segunda ola del Espíritu Santo”.¹⁶

⁹Kwabena Donkor, “The Emergent Church and Adventist Ecclesiology”, *Biblical Research Institute Release* 8, (2011): 15.

¹⁰Richard L. Mayhue, “The Emerging Church: Generous Orthodoxy Or General Obfuscation”, *The Master`s Seminary Journal* 17, no. 2 (2006): 195, bajo “The Master`s Seminary”, <https://www.tms.edu/m/tmsj17j.pdf> (consultado: 16 de Junio, 2019).

¹¹Se denomina presuposiciones eclesiológicas a los presupuesto relativos al ser de la iglesia.

¹²Véase una reseña más amplia sobre la división del fundamentalismo y el origen del neo-evangelicalismo en Pettgrew, “Evangelicalism Paradigms”, 159.

¹³Fernando Canale, “The Emerging Church Part 1: Historical Background”, *Journald of the Adventist Theological Society* 22, no. 1 (2011): 93.

¹⁴Pettgrew, “Evangelicalism Paradigms”, 163.

¹⁵Véase para más detalles Peter Hocken, *Streams of Renewal: The Origins and Early Development of the Charismatic Moviment in the Great Britain* (Exeter: Patermoster Press, 1986), 184.

¹⁶Véase críticamente la propuesta de Wolfgang Böhne, *Explosión Carismática: Un análisis Crítico de las Doctrinas y Practicas de la llamadas “Tres Olas del Espíritu Santo”*, trad. Elisabet G. Martín (Terrasa, Barcelona: Clie, 1994).

No obstante, en 1980, el boom del culto carismático se vio obstaculizado en virtud de la nueva generación emergente. La influencia que el movimiento carismático tuvo desde 1970 sobre las demás denominaciones evangélicas, ocasionó una gran explosión espiritual que atrajo a muchos adeptos. Como resultado, las iglesias tuvieron que dar paso a las megas iglesias.¹⁷ Sin embargo, el enfoque religioso de los cultos que mantenía aún las megas iglesias, parecía que no resultaba ser tan atractivo para el carácter individualista que estaba adquiriendo la generación X. Este fenómeno individualista, llevó a que los movimientos evangélicos se unieran para buscar estrategias de evangelización hacia la generación X. Por esta razón, a mediados de 1990, “Leadership Network” organizó conferencias y grupos evangélicos interdenominacionales para estudiar la problemática misional que ocurría. Posteriormente, uno de estos grupos liderados por Brian McLaren y Doug Paggit, acuñaron el nombre “iglesia emergente” para referirse al nuevo movimiento que se encargaría de ministrar a la nueva generación X.¹⁸

De esta manera, gran parte del movimiento evangélico halló en la iglesia emergente una solución a la problemática misional en el postmodernismo. Esto fue, porque los emergentes plantearon una nueva forma eclesial que tuvo acogida por la mente postmoderna. Así mismo, la forma de hacer misión que propuso la iglesia emergente resultaba ser cuantitativamente exitosa para los diferentes movimientos evangélicos. En este marco, en 1990, se organizó en Estados Unidos la iglesia emergente.¹⁹

Presuposiciones eclesiológicas

En la postmodernidad la iglesia emergente o “Emergent”²⁰ optó por deconstruir el concepto “iglesia” y construir el paradigma del reino de Dios. Esta nueva identidad que adoptó el movimiento emergente es interpretada a partir de la metáfora bíblica del “reino de Dios”. Según Dam Kimball, esta nueva identidad cristiana fue motivada por los cambios que produjo la postmodernidad, los cuales exigían cambios en la idea de “iglesia” que maneja el cristianismo tradicional.²¹ Así mismo, en el movimiento emergente, la naturaleza contenida en el concepto del reino de Dios a diferencia del carácter religioso de iglesia, ha conseguido captar el interés de la mente postmoderna. Por esto, Ray S. Anderson argumenta que “solo la idea del reino de Dios puede penetrar e impactar en el postmodernismo por su naturaleza secular”.²² De la misma manera, Eddie Gibs

¹⁷Plenc, “Las Iglesias Emergentes”, 275.

¹⁸Sobre la influencia del postmodernismo en las denominaciones cristianas evangélicas véase Francis A. Schaeffer, *The Complete Works of Francis A. Schaeffer: A Christian Worldview*, vol. 5 (Westchester, IL: Crossway Books, 1996), 2 - 5.

¹⁹ Para conocer más sobre la consolidación de la iglesia emergente véase, por ejemplo, Tony Jones, *The Church Is Flat: The Relational Ecclesiology of the Emerging Church Movement* (Minneapolis: JoPa Group, 2011), 41–59.

²⁰ Para conocer las diferencias entre las siglas “emergent” y “emerging” véase Scot McKnight, “Five Streams of the Emerging Church”, *Christianity Today* 51, no. 2 (2007): 37.

²¹ Dam Kimball, “The Emerging Church and Missional Theology”, en *Listening to the Beliefs of Emerging Churches: Five Perspectives*, ed. Robert Webber (Grand Rapids: Zondervan, 2007), 83-84, 86. En adelante Kimball.

²² Ray S. Anderson, *An Emergent Theology for Emerging Churches* (Downers Grove: InterVarsity, 2006), 111.

y Ryan Bolger explican que, “el reino de Dios ofrece un punto de referencia para que las iglesias emergentes desmantelen progresivamente el concepto de iglesia, y sus prácticas que ya no son culturalmente viables”.²³

Por otro lado, los emergentes consideran que el reino de Dios está en la tierra desarrollándose progresivamente. Sobre la base de esta perspectiva, Brian McLaren explica que, la presencia de Jesús en la tierra descrita por los evangelios revela la llegada de un reino que ha estado y está disponible para los seres humanos.²⁴ Asimismo, Gibs y Bolger consideran que, los seres humanos deben prepararse con la actividad que Dios está realizando dentro del reino terrenal más que en prepararse para el otro mundo.²⁵ En este sentido, Mark Scandrette argumenta: “El reino de Dios vendrá progresivamente a la tierra, dado que, está en el cielo”.²⁶

Sin embargo, esta metáfora del reino de Dios como identidad que refleja el vínculo entre Dios y la iglesia, yacía en la teología clásica. Por ejemplo, en la eclesiología de Agustín de Hipona, el reino de Dios contenía una conexión ontológica sustancial de la persona de Cristo y la iglesia, creando así, un cuerpo misterioso que llamó “Totus Christus”.²⁷ Esta comprensión eclesial de Agustín fue continuada en la escolástica de Tomás de Aquino. Quien agregó que la iglesia es “quasi una persona mystica”,²⁸ es decir, el reino de Dios involucra la presencia mística de Cristo en la iglesia.

Por otra parte, el pensamiento emergente, a diferencia de la eclesiología agustiniana o tomista, considera que el reino de Dios se encuentra revelado en el mundo y no exclusivamente en una iglesia. Por ejemplo, Leonard Sweet, explica que el reino de Dios se puede encontrar revelado en el mundo natural y no en una religión o iglesia, puesto que, analógicamente, “Dios besó al mundo dos veces y lo impregnó de su presencia divina”.²⁹ Sobre esto, según Pagitt, el reino de Dios se ha establecido en el universo.³⁰ En este sentido, en el pensamiento emergente, la naturaleza del reino de Dios se equipará con la comprensión de Dios en el panenteísmo,³¹ y, de acuerdo a Sweet, esta concepción de teísta es necesaria para renovar la comprensión

²³ Eddie Gibs y Ryan K. Bolger, *Emerging Churches: Creating Christian Community in Postmodern Culture* (Grand Rapids: Baker, 2005), 46.

²⁴ Citado en Oakland, *Faith Undone*, 160.

²⁵ Gibs y Bolger, *Emerging Churches: Creating Christian Community in Postmodern Culture*, 55.

²⁶ Mark Scandrette, “Growing Pains” en *An Emergent Manifesto Hope*, ed. Doug Pagitt y Tony Jones (Grand Rapids, MI: Baker Publishing Group, 2007), 26, 29.

²⁷ Agustín *Sermo* 341, 1.

²⁸ Véase la introducción de Tomás de Aquino, *Suma Teológica* XIII.

²⁹ Leonard Sweet, *Quantum Spirituality: A Postmodern Apologetic* (Dayton, OH: Whaleprints, 1994), 253.

³⁰ Doug Pagitt, “Emergent – A Generative Friendship of Missional Christian” en *An Emergent Manifesto Hope*, ed. Doug Pagitt y Tony Jones (Grand Rapids, MI: Baker Publishing Group, 2007), 27.

³¹ En el panenteísmo Dios esta sustancialmente en el universo; no obstante, el propio universo no puede agotar el ser de Dios. Para más detalles; véase Sataguru S. Subramuniaswami, *Danzando con Siva: Catecismo Contemporáneo Hindú*, 6ta ed. (Hawai, HI: Himalaya Publishing, 2003), 74.

espiritual del reino de Dios en el movimiento emergente.³² Esta perspectiva de Dios también coincide con concepción de Dios en la teología del proceso, en donde el cosmos está en un proceso evolutivo de transformación debido a la presencia inherente de Dios en él. En esta visión, Dios está en continua interacción por medio de la naturaleza con las criaturas temporales y más que un dualismo existe un Dios dipolar (inmanente y trascendente, temporal y atemporal, impasible y sensible, etc.).

Debido a la incorporación del panenteísmo en el cristianismo emergente y al cambio de iglesia por reino, los emergentes cambiaron la noción de espiritualidad. Por ello, Brian McLaren, considera que el reino de Dios necesita una nueva espiritualidad.³³ Pero, ¿qué tipo de espiritualidad? Una espiritualidad basada en una experiencia mística entre el individuo y Dios. Para ser más objetivos, Webber y Beth Sheppard, declaran que debe ser “una espiritualidad semejante a la del misticismo medieval católico”,³⁴ ya que, en este sentido, ambas sostienen una espiritualidad divina que emerge de la naturaleza. Sin embargo, Brian McLaren, cree que la espiritualidad del reino de Dios se ajusta mejor al espiritualismo místico del siglo XX, planteado por Thomas Merton, Henri Nouwen, Romano Guardini y Gabriel Marcel.³⁵

En el emergentismo, la espiritualidad mística que se presupone sobre el reino de Dios ha conseguido que este movimiento surja en diferentes culturas. Según Dieter Zander esto es así porque, a diferencia del concepto de iglesia cristiana, “el espíritu del reino de Dios puede trascender a todas las formas”,³⁶ mejor dicho, el reino de Dios se adapta a la cultura. En este marco, Mark Scandrette, sostiene que en el movimiento emergente la forma que adquiera la iglesia debe estar de acuerdo con lo que significa Jesús en la experiencia de la mente cultural.³⁷

Por consiguiente, el movimiento emergente considera que la inclusividad forma parte del carácter ecuménico del reino de Dios. Para McLaren, los cristianos deben preservar la herencia de otras religiones porque así generarán una unidad emergente en el mundo.³⁸ En este panorama, Gay denomina a este fenómeno “ecumenismo emergente”.³⁹ Según McLaren, la “conducta religiosa exclusivista era propia de los fariseos y no

³²Sweet, *Quantum Spirituality: A Postmodern Apologetic*, 123 -124.

³³Citado en Hal Mayer, “The Emergent Church and Spiritual Formation”, *Faith Dare to Stand*, vol. 17, no. 2 (2011): 13.

³⁴Beth M. Sheppard, “Supporting the Modern Mystic: Collecting for the ‘New’ Spirituality,” en *American Theological Library Association Summary of Proceedings*, 63, no. 1 (2009): 208. También véase, Robert Webber, *Ancient-Future Faith* (Grand Rapids: Baker Books, 1999), 135.

³⁵McLaren, *A Generous Orthodoxy: Why I Am a missional + evangelical + post/protestant + liberal/conservative + mystical/poetic + biblical+ charismatic/contemplative + fundamentalist/calvinist + anabaptist/anglican + methodist + catholic + green + incarnational + depressed-yet-hopeful + emergent + unfinished Christian*, 62.

³⁶Gibs y Bolger, *Emerging Churches: Creating Christian Community in Postmodern Culture*, 60.

³⁷Ibíd., 49.

³⁸McLaren, *A Generous Orthodoxy*, 35, 254.

³⁹Doug Gay, *Remixing the Church: Towards and Emerging Ecclesiology* (London: SCM Press, 2011), 93-94.

del reino de Cristo”.⁴⁰ En la misma directriz, Samir Selmanovich, añade que “el reino de Dios permite a las personas seguir a Jesús y permanecer en su contexto budista, hindú o judío... puesto que, el evangelio no es de los cristianos sino del reino”.⁴¹

Al mismo tiempo, si en el pensamiento emergente, el reino de Dios (mundo natural) contiene ontológicamente la presencia de Cristo, inevitablemente la interacción espiritual del individuo y este reino permite una transformación y conocimiento de la salvación. Sobre esto, Rob Bell, alude que “en el reino de Dios la salvación es universal o secular”,⁴² ya que, Cristo esta manifestado en el mundo. También, Webber, explica que la llegada del reino de Dios permite que Satanás quede atado y así se pueda dar apertura a una salvación universal a pesar de la condición pecaminosa del humano.⁴³ Así mismo, en armonía con Robert Pope, para McLaren en la actualidad en la eclesiología emergente el mensaje de la salvación se convirtió en el mensaje del reino de Dios.⁴⁴

Interpretación del discipulado

Para comprender la consistencia del discipulado emergente, es necesario ubicar este tema particular dentro de su sistema de pensamiento panenteísta. Si los emergentes asumen que la personalidad de Dios es consustancial al mundo natural, entonces la comunicación del discípulo con Dios no se limita a un encuentro con la revelación escrita de Dios o una religión específica. De acuerdo con esto, el discípulo emergente está posibilitado de conocer a Dios por medio de una experiencia espiritual con un ente externo o interno, ya que Dios esta personalizado en todo incluyendo el ser humano.⁴⁵ Es importante mencionar, que este tipo de experiencia espiritual que practican los emergentes yacía en la teología mística de Tomas Merton, el cual había calificado a este fenómeno como: “espiritualidad contemplativa”.⁴⁶

En el movimiento emergente, seguir a Jesús significa ser “formado espiritualmente”. El discipulado emergente, al presuponer la aproximación a Dios mediante una meditación contemplativa, considera que el hecho de convertirse en discípulo involucra realizar disciplinas espirituales para encontrarse con la persona de Jesús que está emergiendo en el mundo y en su interior.⁴⁷ Sobre estas disciplinas espirituales, Willard

⁴⁰Brian McLaren, *The Secret Message of Jesus: Uncovering the Truth that could change everything* (Nashville, TN: Thomas Nelson, 2006), 74, 94.

⁴¹Samir Selmanovic, “The Sweet Problem of Inclusiveness: Finding Our God in the Other” en *An Emergent Manifesto Hope*, ed. Doug Pagitt y Tony Jones (Grand Rapids, MI: Baker Publishing Group, 2007), 115.

⁴²Rob Bell, *Repainting the Christian Faith* (Grand Rapids, MI: Zedervan, 2005), 109-110.

⁴³Robert Webber, *Ancient-Future Faith* (Grand Rapids: Baker Books, 2004), 53.

⁴⁴Citado en Gibs and Bolger, *Emerging Churches: Creating Christian Community in Postmodern Culture*, 54.

⁴⁵Sweet, *Quantum Spirituality: A Postmodern Apologetic*, 6.

⁴⁶Tomas Merton, *Dirección y Contemplación*, trad. María L. Lezcano (Madrid: Sociedad de Educación Atenas, 1986), 111-118.

⁴⁷Para una comprensión sobre la relación entre el discipulado y la formación espiritual véase Wilson Teo, “Christian Spritual Formtion”, *Emerging Leadership Journeys* 10, no. 1 (2017), bajo “Regent University”, <https://www.regent.edu/acad/global/publications/elj/vol10iss1/7ELJ-Teo.pdf> (consultado: 5 de Junio, 2019).

menciona que son instrumentos de discipulado para que el alma vuelva a la unión con Dios⁴⁸ y el discípulo forme parte del reino de Dios. En este sentido, para Willard ser discípulo consiste en buscar a Jesús mediante un disciplina espiritual mística.⁴⁹

Por otro lado, la influencia del postmodernismo en la iglesia emergente causó que se planteara un discipulado inclusivista y ecuménico. Esto fue, porque en el pensamiento postmodernista no se cree en los absolutos. Por lo tanto, el discipulado emergente ya no pretende compartir una verdad sino adaptarla a la cultura que enfrenta.⁵⁰ Y esto, ha conseguido que el discipulado pueda emerger no solo en el cristianismo, sino también en las distintas religiones. Este modelo de discipulado cultural ha comenzado a diluir la frontera ortodoxa de distintas religiones o denominaciones para fomentar la unidad, creando así un movimiento ecuménico que se acomode a los estándares de la nueva era.⁵¹

Asimismo, el discipulado emergente no pretende que el individuo abandone sus creencias religiosas o filosóficas. En este sentido, Sweet argumenta que, uno “puede ser un fiel discípulo de Jesucristo sin negar la verdad sagrada de los seguidores de Yahweh, Kali o Krishna”.⁵² Además, McLaren, explica que en la misión “se debe ayudar a las personas a convertirse en seguidores de Jesús sin abandonar su contexto budista, hindú o judía”.⁵³ Puesto que, el reino de Dios se hace presente en el mundo y todas las religiones pueden seguir a Jesús sin abandonar sus cosmovisiones, solo debe acomodar el evangelio a la cultura y dejar que emerja un Jesús cultural.

Finalmente, ser discípulo del reino es encontrar la salvación. La idea de que el reino contengan la presencia de Cristo hace que discípulo comprenda la salvación como un evento que es completado al momento de encontrarse espiritualmente con Jesús. Por lo cual, el discipulado emergente no fomenta una preparación y proclamación de un reino escatológico; el reino ya llegó y en él está la salvación.

Observaciones críticas

Las observaciones críticas a realizarse serán en cuanto a la consistencia interna de la teología de la iglesia emergente. No obstante, en esta sección no se pretende ser exhaustivos en cuanto a la evaluación del sistema teológico de los emergentes, por lo cual, solo analizaré la consistencia teología en cuanto a la creencia de Dios, la Biblia y el Espíritu Santo. La consistencia de estas creencias se vincula con el tema de las presuposiciones eclesiológicas que se explicitaron anteriormente.

Los emergentes consideran como verdadera la comprensión de los judíos en cuanto a la realidad de Dios y por ende rechazan cualquier dualismo. La compatibilidad que los emergentes tienen con la concepción de Dios en el judaísmo se hace notorio en las siguientes palabras de McLaren: “Los judíos (los discípulos del reino) a diferencia de los griegos creen en un Dios, un universo y un mundo con materia y vida... no en una realidad

⁴⁸Dallas Willard, *Renovation of the Heart: Putting on the Character of Christ* (Colorado Springs, CO: NavPress, 2002), 265-6.

⁴⁹Cita tomada en Fernando Canale, “The Emerging Church - Part 2: Epistemology, Theology, and Ministry”, 73.

⁵⁰Gibs y Bolger, *Emerging Churches: Creating Christian Community in Postmodern Culture*, 38-39.

⁵¹Kevin Ward “It Might be Emerging, but is it Church?”, *Stimulus* 17, no. 4 (2009): 4.

⁵² Sweet, *Quantum Spirituality: A Postmodern Apologetic*, 129-130.

⁵³ McLaren, *A Generous Orthodoxy*, 112.

dividida entre lo ideal y real, lo material y lo ilusorio, entre lo espiritual y lo físico, lo sobrenatural y lo natural”.⁵⁴ Además, Selmanovic, agrega que la comprensión de Dios que los escritores judíos expresan en la Biblia, enseña sobre un Dios indivisible.⁵⁵ No obstante, aunque estas ideas parecieran aludir a que el movimiento emergente cree en un Dios semejante al monoteísmo judío, por otro lado, Leonard Sweet menciona que el Dios del panenteísmo permite aceptar la revelación de Dios en el cosmos.⁵⁶ Asimismo, Webber, declara que solamente la creencia de un Dios que está revelado en el reino de Dios, renovará el cristianismo y la noción de espiritualidad.⁵⁷ En este sentido podemos preguntarnos lo siguiente: ¿la iglesia emergente es monoteísta o panenteísta?

Por otro lado, el uso de la Biblia como regla de autoridad y conocimiento es asumido por los emergentes. Por ejemplo, McLaren, menciona que en contraste con los evangélicos conservadores que sostienen una ortodoxia tradicional, la Biblia sigue siendo la base de la verdad.⁵⁸ Obviamente, continua McLaren, la Biblia no debe tomar el lugar de Dios, sin embargo es extraordinariamente preciosa y sus palabras supernaturalmente trascendente.”⁵⁹ Asimismo, Stanley J. Grenz al tratar de defender la importancia de la Biblia menciona que, “los teólogos ocultaron la honra de los textos de la Biblia, imponiendo un sistema doctrinal sobre ellos”.⁶⁰ En este sentido, los emergentes consideran que la Biblia es importante como una fuente de conocimiento de la verdad y autoridad.

Sin embargo, a su vez, pareciera que los emergentes consideran otros medios de para conocer la autoridad de Dios fuera de la Escritura. Ya que, en cuanto a la autoridad de la Biblia, McLaren menciona que “la escritura a veces es un dialogo con la tradición, la razón o la experiencia y ninguno de estos puede ser solamente la última fuente de autoridad”.⁶¹ Así mismo, Grenz, menciona que la tradición cristiana en ocasiones generales es el contexto para nuestro entendimiento de la Biblia.⁶² Por otro lado, Kimball, considera que la experiencia espiritual es un facilitador para conocer las creencias.⁶³ En este marco, Campolo, menciona

⁵⁴ Los paréntesis son añadidos por motivo del contexto del libro. Ver Brian McLaren, *The Story We Find Ourselves In: Further Adventures of a Kind of Christian* (San Francisco: Jossey-Bass, 2003), 51, *el énfasis es mío*.

⁵⁵ Samir Selmanovic, “The Sweet Problem of Inclusiveness: Finding Our God in the Other”, 109.

⁵⁶ Sweet, *Quantum Spirituality: A Postmodern Apologetic*, 120.

⁵⁷ Robert Webber, *Ancient-Future Faith* (Grand Rapids: Baker Books, 2004), 72.

⁵⁸ Citado en Jock McGregor, “The Emerging Challenge to Biblical Authority, *Labri.org*, 15 de Enero, 2008, bajo “L’abri International”, <http://labri.org/inl/pdf/2008/winter-intlabri2008.pdf> (consultado: 27 de Junio, 2019), *el énfasis es mío*.

⁵⁹ *Ibíd.*

⁶⁰ Stanley J. Grenz y John R, *Beyond Foundationalism: Shaping Theology in a Postmodern Context* (Louisville, KY: Wetsmister John Knox, 2003), 63. También véase Justin Taylor, “The Postmodern Mind, the Emerging Church, and the Grenz Who Stole Christmas”, *The Gospel Coalition*, 5 de Setiembre, 2007, <https://www.thegospelcoalition.org/blogs/justin-taylor/postmodern-mind-emerging-church-and/> (consultado: 27 de Junio, 2019).

⁶¹ McLaren, *A Generous Orthodoxy*, 210.

⁶² Grenz, *Beyond Foundationalism: Shaping Theology in a Postmodern Context*, 61.

que “cada generación incluyendo la nuestra necesita articular una teología que responda únicamente a los dilemas actuales. En este tiempo, la comprensión bíblica necesita ser renovada por otros medios”.⁶⁴

En este marco, la iglesia emergente a pesar de que considera a la Biblia como fuente de conocimiento y autoridad, asume que la experiencia o tradición también son distintos medios para conocer la verdad y definir sus creencias. Esta cosmovisión, naturalmente cae en el terreno de un conocimiento relativista o subjetivista, que propiamente pertenece a la filosofía ecléctica del postmodernismo. Por ende, el asunto de conocer en este movimiento es asumido como relativo a la cultura o filosofía externa. Esto otorga licencia para ejecutar una desconstrucción de la verdad e iniciar la construcción de otra más acorde a la filosofía o la cultura. Es por esto, que, el movimiento emergente deconstruye el paradigma de iglesia a causa del poco atractivo contemporáneo, y así propicia la construcción del paradigma del reino. La verdad se adapta a los patrones culturales así como la iglesia. En fin, el aspecto de la autoridad de la Escritura en la iglesia emergente es incompatible con su epistemología subjetivista y relativista.

Los emergentes consideran que el Espíritu Santo realiza la obra de transformación y santificación en los discípulos del reino de Dios. Esta idea, es considerada por Kimball, al declarar que el Espíritu Santo es el único que cambia, otorga crecimiento y santifica (Ro. 6-8).⁶⁵ Asimismo, en cuanto al papel del Espíritu Santo en la vida individual del cristiano, McLaren menciona que el Espíritu Santo es el aliento, el agua de vida, el viento en nuestras velas y la presencia de Dios en quien vivimos.⁶⁶ Sin embargo, las disciplinas espirituales o la espiritualidad contemplativa parecieran desempeñar un rol similar a la obra transformadora del Espíritu Santo. Sobre este asunto, Gibs y Bolger, líderes de la iglesia emergente, explican que la renovación de la dirección espiritual (espiritualidad contemplativa) es una fórmula que consigue una transformación más significativa en los discípulos del reino.⁶⁷ Asimismo, Sweet sugiere que las prácticas espirituales ejercidas por el catolicismo místico del siglo XX es una disciplina muy apropiada para los encuentros experienciales que la generación posmoderna requiera.⁶⁸ Por lo tanto, la iglesia emergente, aunque trata de mantener la presencia del Espíritu Santo cómo agente transformador, en última instancia cree que las disciplinas espirituales son las que propician que la espiritualidad mística que emerge del universo hacia el discípulo y lo transforma para ser partícipe del reino de Dios.

Conclusión

La breve descripción del trasfondo histórico de la iglesia emergente nos revela sus orígenes dentro de los movimientos cristianos evangélicos. El interés de los movimientos evangélicos y carismáticos del siglo XX por captar a las mentes postmodernas los llevó a formular un modelo eclesial más acorde a los intereses del pensamiento postmoderno. Este modelo ha sido aceptado por la mayoría de denominaciones cristianas debido a la eficacia que tiene para conseguir nuevos adeptos.

⁶³Ibíd.

⁶⁴Brian McLaren y Tony Campolo, *Adventures in Missing the Point* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2003), 33.

⁶⁵Kimball, 216.

⁶⁶Brian McLaren, *The Great Spiritual Migration: How the World's Largest Religion Is Seeking a Better Way to Be Christian* (London: Hodder & Stoughton, 2017), 225 – 228.

⁶⁷Gibs y Bolger, *Emerging Churches: Creating Christian Community in Postmodern Culture*, 234.

⁶⁸Sweet, *Quantum Spirituality: A Postmodern Apologetic*, 11, 76.

La influencia del panteísmo y la teología del proceso en la eclesiología emergente propicia que el paradigma del reino puede emerger en el mundo. Por ello, los emergentes interpretan la realidad desde una ontología dipolar (i.e., teología del proceso) y observan que el reino divino se ha encarnado en el mundo natural para emerger en todas las religiones y movimientos denominacionales en el mundo. Para el movimiento emergente, esto hace posible el reino de Dios sea emergente en el mundo.

Por otra parte, en el movimiento emergente, el discipulado o formación espiritual busca desarrollar la mente y el cuerpo a través de meditaciones contemplativas que son tomadas de las prácticas del misticismo medieval y moderno. Además, el discipulado emergente es inclusivista y busca por este medio evangelizar en las diferentes culturas, promoviendo un movimiento ecuménico que derrumbe las barreras de la ortodoxia.

En síntesis, la interpretación que la iglesia emergente presupone sobre su ser, se ha visto moldeada por la teología panteísta, lo cual, propició la comprensión de una realidad de naturaleza dipolar que está en proceso evolutivo o emergente. A su vez, la interpretación que presupone para conocer su ser ha sido influenciada por la filosofía postmoderna.

Referencias

- Agustin *Sermo* 17. 8.
- Barr, James. "Fundamentalism". En *The Encyclopedia of Christianity*. Editado por Erwin Fahlbush y Geoffrey William Bromilley. Grand Rapids, MI: Leiden, Netherlands Eermands Brill, 2001.
- Bell, Rob. *Repainting the christian faith*. Grand Rapids, MI: Zoder van, 2005.
- Bühne, Wolfgang. *Explosión Carismática: Un análisis crítico de las doctrinas y prácticas de la llamadas "Tres olas del Espíritu Santo"*. Traducido por Elizabeth Gonzales Martín. Barcelona: Clie, 1994.
- Cabot, Laurie. *The power of the witch*. New York, NY: Bantam Doubleday Dell, 1989.
- Canale, Fernando. "The Emerging Church Part 1: Historical Background", *Journal of the Adventist Theological Society* 22, no. 1 (2011): 93.
- _____. "The Emerging Church - Part 2: Epistemology, Theology, and Ministry", *Journal of the Adventist Theological Society* 22, no. 2 (2011): 74.
- Move and Have Our Being: Panentheistic Reflections on God's Presence in a Scientific World*. Editado por. P. Clayton y A. Peacocke, Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2004.
- Clawson, Michael y April Stace. *Crossing boundaries redefining faith: Interdisciplinary perspective of the Emerging Church movement*. Eugene, OR: Pickwick Publications, 2016.
- Crowell, Steven. "Process Theism". En *The Stanford Encyclopedia Philosophy* (2018).
- Donkor, Kwabena. "The Emergent Church and Adventist Ecclesiology", *Biblical Research Institute Release* 8, (2011).
- Driscoll, Mark. "A Pastoral Perspective on the Emergent Church" *Criswell Theological Review* 3, no. 2 (2006).
- Eckman, James P. *Exploring Church History* (Wheaton, IL: Crossway, 2012).
- James Barr, "Fundamentalism". En *The Encyclopedia of Christianity*. Editado por Erwin Fahlbush y Geoffrey William Bromilley. Grand Rapids, MI: Eermands, 2001.
- Gay, Doug. *Remixing the Church: Towards and Emerging Ecclesiology*. London: SCM Press, 2011.
- Gerd C. Berkouwer, *Holy Scripture*. Traducido por Jack Rogers. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1975.
- Gibs, Eddie. *Emerging Churches: Creating Christian Communities in Postmodern Cultures*. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2005.
- Grenz, Stanley J. y John Robert. *Beyond Foundationalism: Shaping Theology in a Postmodern Context*. Louisville, KY: Westminster John Knox, 2003.
- Groothuis, Douglas. "Process Philosophy". En *Dictionary of Christianity and Science*. Editado por Paul

Copan et al. Grand Rapids, MI: Zedervan, 2017.

Hammett, Jhon S. "An Eccesiological Assessment of the Emergent Church", *Criswell Theological Review* 3, no. 2 (2006): 31.

Howard, David M. *The Dream that Would not Die: The Birth and Growth of the World Evangelical Fellowship 1846-1986*. Exeter, UK: Paternoster Press, 2000.

Jones, Tony. *The Church Is Flat: The Relational Ecclesiology of the Emerging Church Movement*. Minneapolis: JoPa, 2011.

Kerbs, Raul. *El Problema de la Identidad Bíblica del Cristianismo*. Buenos Aires: Universidad Adventista del Plata, 2014.

Kimball, Dam. "The Emerging Church and Missional Theology". En *Listening to the Beliefs of Emerging Churches: Five Perspectives*. Editado por Robert Webber. Grand Rapids: Zedervan, 2007.

Küng, Hans. *Theology for the Third Millennium: An Ecumenical View*. Traducido por Peter Heinegg. New York: Doubleday, 1988.

McGrath, Alistair. *Christianity's Dangerous Idea: The Protestant Revolution – A History from the Sixteenth Century to the Twenty – First*. New York, NY: Harper Collins, 2007.

_____. *Historical Theology*. Malden, MA: Blackwell, 1998.

McGregor, Jerry C. "Seeker Service". En *Evangelical Dictionary of Christian Education*. Editado por Warren S. Benson et al. Grand Rapids, MI: Baker Academy, 2001.

McGregor, Jock. "The Emerging Challenge to Biblical Authority". En *Labri.org*, 15 de Enero, 2008. Bajo "L'abri International", <http://labri.org/inl/pdf/2008/winter-intlabri2008.pdf> (consultado: 27 de Junio, 2019).

McKnight, Scot. "Five Streams of the Emerging Church", *Christianity Today* 51, no. 2 (2007).

McLaren, Brian. *The Story We Find Ourselves In: Further Adventures of a Kind of Christian*. San Francisco: Jossey-Bass, 2003.

_____. *The Story We Find Ourselves In: Further Adventures of a Kind of Christian*. San Francisco: Jossey-Bass, 2003.

_____ y Tony Campolo. *Adventures in Missing the Point*. Grand Rapids, MI: Zedervan, 2003.

_____. *The Great Spiritual Migration: How the World's Largest Religion Is Seeking a Better Way to Be Christian*. London: Hodder & Stoughton, 2017.

_____. *A Generous Orthodoxy: Why I Am a Missional + Evangelical + Post/ Protestant + Liberal Conservative + Mythical/Poetic + Biblical + Charismatic/Contemplative + Fundamentalist Calvinist + Anabaptist/Anglican + Methodist + Catholic + Green + Incarnational + Depressed-Yet-Hopeful + Emergent + Unfinished Christian*. Grand Rapids: Zedervan, 2004.

- Mayer, Hal “The Emergent Church and Spiritual Formation”, *Faith Dare to Stand*, 17, no. 2 (2011).
- Mayhue, Richard L. “The Emerging Church: Generous Orthodoxy Or General Obfuscation”, *The Mater`s Seminary Journal* 17, no. 2 (2006). Bajo “The Master`s Seminary”, <https://www.tms.edu/m/tmsj17j.pdf>(consultado: 16 de Junio, 2019).
- Markovic, John J. “Emergent Christinity: Contemporany Trends in Spiritual”. En Kingdom of Adventistan, Windows Media Player video file, 1: 38, <https://adventistan.com/forums/ topic/73161-emergent-christianity-contemporany-trends-in-spirituality-john-jovan-markovic-andrews-university/> (consultado: 16 de Junio, 2019).
- Merton, Tomas. *Dirección y Contemplación*. Traducido por María L. Lezcano. Madrid: Sociedad de Educación Atenas, 1986.
- Mills, Andrews G. “The Promise of the Emerging Church: A Critical Engagement”. Tesis Maestria, McMaster Seminary Divinity College, 2010. En MacSphere, <https://macsphere.mcmaster.ca/bitstream/11375/10342/ fulltext.pdf> (consultado: 15 de Junio, 2019).
- Oackland, Roger. *Fatih Udone*. Eureka, Montana: Lighthouse Trails, 2007.
- Ockenga, Harold Jhon. “Resurgent Evangelical Leardship”. En *Christianity Today Reader*. Editado por Frank E. Gebelin. New York: Meredith Press, 1966.
- Packard, Josh, *The Emerging Church: Relions at the Margins*. Boulder, CO: First Forum Press, 2012.
- Pagitt, Doug. “Emergent – A Generative Friendship of Missional Christian”. En *An Emergent Manifiesto Hope*. Editado por Doug Pagitt y Tony Jones. Grand Rapids, MI: Baker, 27.
- Pettgrew, Larry D. “Evangelicalism Paradigms, and the Emerging Church”, *The Mater`s Seminary Journal* 17, no. 2 (2006). Bajo “The Master`s Seminary”, <https://www.edu /m/msj17.2.pdf> (consultado: 16 de Mayo, 2019).
- Plenc, Daniel. “Las Iglesias Emergentes: Manifestaciones y Desafíos”, *DavarLogos* 10, no. 2 (2011).
- Pope, Robert. “Emerging Church: Congregation or Aberration?” *International Journal for the Study of the Christian Church* 7, no. 2 (2008).
- Scandrette, Mark. “Growing Pains”. En *An Emergent Manifiesto Hope*. Editado por Doug Pagitt y Tony Jones. Grand Rapids, MI: Baker, 2007.
- Schaeffer, Francis A. *The Complete Works of Francis A. Schaeffer: A Christian Worldview*. 5 Vols. Westchester, IL: Crossway Books, 1996.
- Selmanovic, Samir. “The Sweet Problem of Inclusiveness: Finding Our God in the Other”. En *An Emergent Manifiesto Hope*. Editado por Doug Pagitt y Tony Jones. Grand Rapids, MI: Baker, 2007.
- Sheppard, Beth M. “Supporting the Modern Mystic: Collecting for the ‘New’ Spirituality,” En *American Theological Library Association Summary of Proceedings*, 63, no. 1 (2009).
- 21 de Junio, 2011. Bajo “CRI”, <https://www.equip.org/article/emergents-and-the-rejection-of- body-soul->

dualism/ (consultado: 4 de junio, 2019).

Stetzer, Ed. “The Emergent/ Emerging Church: A Missiological Perspective”, *The Journal for Baptist Theology & Ministry* 5, no. 2 (2008). Bajo “Baptist Center for Theology & Ministry”, http://www.baptistcenter.net/journals/ JBTM_5-2_Fall_2008.pdf (consultado: 16 de Junio, 2019).

_____. “Continualist Christians: The 'The Third' Wave of the Holy Spirit”, *Christianity Today*, 26 de Noviembre, 2013. Bajo “The Exchange”, <https://www.christianitytoday.com/edstetzer/2013/november/third-wave-of-holy-spirit.html> (consultado: 20 de Mayo, 2019).

Subramuniaswami, Sataguru S. *Danzando con Siva: Catecismo Contemporáneo Hindú*, 6ta ed. Hawai, HI: Himalaya, 2003.

Sweet, Leonard. *Quantum Spirituality: A Postmodern Apologetic*. Dayton, OH: Whaleprints, 1994.

Taylor, Justin. “The Postmodern Mind, the Emerging Church, and the Grenz Who Stole Christmas”. The Gospel Coalition, 5 de Setiembre, 2007, <https://www.thegospelcoalition.org/blogs/justin-taylor/postmodern-mind-emerging-church-and/> (consultado: 27 de Junio, 2019).

Smith, R. Scott. “Emergents and the Rejection of Body-Soul Dualism”, *Christian Research Investigation*,

Teo, Wilson. “Christian Spritual Formtion”, *Emerging Leadership Journeys* 10, no. 1 (2017). Bajo “Regent University”, <https://www.regent.edu/acad/global/publications/elj/vol10iss1/7ELJ-Teo.pdf> (consultado: 5 de Junio, 2019).

The Stanford Encyclopedia Philosophy, s.v. “Existentialism”. <https://plato.stanford.edu/archives/spr2010/entries/existentialism/> (consultado: 19 de Mayo, 2019).

Tomás de Aquino, *Suma Teológica*.

Vanhoozer, Kevin J. *The Pattern of Evangelical Theology: Homage a Ramm*. Grand Rapids, MI: Baker Books, 1973.

Veith, Gene Edward. *Postmodern Times*. Wheaton, IL: Crossway, 1994.

Ward, Kevin “It Might be Emerging, but is it Church?”, *Stimulus* 17, no. 4 (2009).

Ward, Karen. “The Emerging Church and Biblicist Theology”. En *Listening to the Beliefs of Emerging Churches: Five Perspective*. Editado por Robert Webber. Grand Rapids, MI: Zedervan, 2007.

Warren, Nick. “Sharing Etenal Truth With an Ever – Emerging Culture”, *Pastors.com*, 16 de Junio, 2019. Bajo “Wayback Machine”, <http://web.archive.org/web/20081227043708/http://legacy.pastors.com/RWMT/?ID=214> (consultado: 16 de Junio, 2019).

Wayne Viney, Donald. “Charles Hartshorne: Dipolar Theism”. En *Harvard Square Library* (2019), <https://www.harvardsquarelibrary.org/biographies/charles-hartshorne-dipolar-theism/> (consultado: 11 de Junio, 2019).

Webber, Robert E. *The Younger Evangelicals: Facing the Challenges of the New World*. Grand Rapids: Baker, 2002.

_____. *Ancient-Future Faith*. Grand Rapids: Baker, 1999.

Willard, Dallas. *Renovation of the Heart: Putting on the Character of Christ*. Colorado Springs, CO: NavPress, 2002.

_____. *The Great Omission; Reclaiming Jesus' Essential Teachings On Discipleship*. New York, NY: HarperCollins, 2006.

Wright's, N. T. "It's 'Wright', But is it Right? An Assessment and Engagement of an 'Emerging' Rereading of the Ministry of Jesus". En *Reforming or Conforming: Post-conservative Evangelicals and the Emerging Church*. Editado por Gary L. W. Johnson y Ronald L. Gleason. Wheaton. IL: Crossway Books, 2008.