

UNIVERSIDAD PERUANA UNIÓN

ESCUELA DE POSGRADO

Unidad de Posgrado de Teología



Una Institución Adventista

Componentes esenciales del perfil del pastor adventista en el contexto del
siglo xxi

Por:

Walter Mauricio Alaña Huapaya

Asesor:

Dr. Daniel William Richard Pérez

Lima, setiembre de 2018

Área: Humanidades. Sub área: Teología. Disciplina: Teología.

Línea de investigación – UPeU: Investigación bíblico – Teológica.

Ficha catalográfica elaborada por el Centro de Recursos para el Aprendizaje y la Investigación (CRAI) de la UPeU

Alaña Huapaya, Walter Mauricio
Componentes esenciales del perfil del pastor adventista en el
contexto del siglo XXI. / Autor: Walter Mauricio Alaña Huapaya;
Asesor: Dr. Daniel William Richard Pérez; Lima, 2018.
119 hojas: gráficos, tablas.

Tesis (Maestría), Universidad Peruana Unión. Unidad de
Posgrado de Teología. Escuela de Posgrado, 2018.
Incluye referencias y resumen.
Campo del conocimiento: Teología.

1. Ministerio pastoral 2. Perfil del pastor 3. Adventista

ANEXO 07 DECLARACIÓN JURADA DE AUTORIA DE LA TESIS

Yo **DANIEL WILLIAM RICHARD PÉREZ**, identificado con DNI N° 31674865, docente en la Unidad de Posgrado de Teología de la Escuela de Posgrado de la Universidad Peruana Unión;

DECLARO:

Que la tesis titulada: "**COMPONENTES ESENCIALES DEL PERFIL DEL PASTOR ADVENTISTA EN EL CONTEXTO DEL SIGLO XXI**", constituye la memoria que presenta el Licenciado **WALTER MAURICIO ALAÑA HUAPAYA**, para obtener el grado académico de Maestro en Teología, cuya tesis ha sido desarrollada en la Universidad Peruana Unión con mi asesoría.

Asimismo dejo constancia de que las opiniones y declaraciones registradas en la tesis son de entera responsabilidad del autor. No comprometen a la Universidad Peruana Unión.

Para los fines pertinentes, firmo esta declaración jurada, en la ciudad de Ñaña (Lima), a los veintiún días del mes de setiembre de 2018.



DR. DANIEL WILLIAM RICHARD PÉREZ

Asesor

*COMPONENTES ESENCIALES DEL PERFIL DEL PASTOR
ADVENTISTA EN EL CONTEXTO DEL SIGLO XXI*

TESIS

Presentada para optar el Grado Académico de Maestro en Teología

JURADO DE SUSTENTACIÓN


Dr. Jorge Luis Reyes Aguilar
Presidente


Dr. Rubén Federico Jimenes Zubieta
Secretario


Dr. Daniel William Richard Pérez
Asesor


Dr. Wilbert Mitigulish Litamán
Vocal


Mr. Benjamin Rojas Yauri
Vocal

Lima, 21 de setiembre de 2018

DEDICATORIA

A mi equipo pastoral más cercano: mi esposa Magaly y mi hija Nicole.

Fue, es y será siempre un privilegio compartir el
ministerio pastoral con ustedes.

Agradecimiento

A todos los instrumentos humanos que Dios usó para formarme como pastor. A mis queridos padres, a mis muchos profesores, mis líderes eclesiales, a mis amigos y colaboradores que han sido una fuente continua de aliento y apoyo.

Finalmente, a la Facultad de Teología de la Universidad Peruana Unión.

LISTA DE ABREVIATURAS

AT	Antiguo Testamento
NT	Nuevo Testamento
IASD	Iglesia Adventista del Séptimo Día
IBMTE	International Board of Ministerial & Theological Education

RESUMEN DE TESIS

Universidad Peruana Unión

Escuela de Posgrado

Unidad de Posgrado de Teología

Título: COMPONENTES ESENCIALES DEL PERFIL DEL PASTOR ADVENTISTA
EN EL CONTEXTO DEL SIGLO XXI.

Nombre del investigador: Walter Mauricio Alaña Huapaya

Nombre y título del consejero: Daniel William Richard Pérez, Doctor en Teología

Fecha de terminación: Setiembre del 2018.

Problema

Este estudio pretende responder a la siguiente interrogante: ¿Cuáles son los componentes esenciales del perfil pastoral adventista en el contexto del siglo XXI?

Propósito

El propósito de este trabajo es identificar los componentes esenciales del perfil pastoral adventista en el contexto del siglo XXI.

Metodología

El estudio es de tipo teológico documental. Se inicia con una revisión de los principales desafíos que afronta el ejercicio del ministerio pastoral tales desafíos podrían

estar debilitando la influencia que históricamente han ejercido estos líderes en sociedades predominantemente cristianas. Luego, se analizan las principales ideologías que predominan y dan forma a la sociedad contemporánea. Se presta especial atención al impacto que estas influencias vienen ejerciendo sobre el cristianismo en general y sobre el ministerio pastoral adventista en particular.

En la última parte del estudio se revisa los principios bíblico-teológicos que orientan la función pastoral. Considerando el rol escatológico que cumple la IASD, también se identifican las referencias a la función pastoral en el libro de Apocalipsis.

A modo de conclusión se presenta una propuesta de tres componentes esenciales que deben ser parte del perfil pastoral adventista en el siglo XXI.

Conclusiones

Luego de considerar los desafíos y amenazas que enfrenta el ministerio pastoral desde una perspectiva tanto interna como externa en el contexto del siglo XXI, y al luego de haber realizado una revisión a las bases bíblicas del ministerio pastoral, se plantea la siguiente propuesta de los componentes del perfil pastoral:

Tabla 2. Componentes del perfil del Pastor adventista del siglo XXI

Desafío interno	Amenaza externa	Respuesta bíblica	Componente del perfil pastoral adventista
Peligro de irrelevancia	Posmodernismo: <ul style="list-style-type: none"> • Cuestionamiento a la verdad absoluta. • Pluralismo religioso • Compresión de tiempo y espacio (vida acelerada). 	Siguiendo el ejemplo de los siervos de Dios del AT y NT, el Pastor humano es plenamente consciente de que su vocación pastoral se origina en un llamado del	Cultiva un carácter cristiano (Fundamento) Prioriza el cultivo de un ritmo y estilo de vida en que se prioriza el desarrollo de una continua relación con Dios mediante la práctica de ejercicios

		<p>Pastor divino por lo que tiene como máxima prioridad cultivar una creciente relación personal con Dios fundamentada en su Palabra. Esto le permite recibir diariamente el bautismo del Espíritu Santo y así discernir los propósitos divinos tanto para él como para los miembros del pueblo de Dios que han sido colocados bajo su dirección y cuidado.</p>	<p>(hábitos) espirituales bíblicos. Reconoce el mensaje bíblico como única fuente de verdad y experimenta en su vida el poder transformador de la Palabra de Dios lo que le permite enseñar y testimoniar con su vida los principios y valores del reino de Dios.</p>
<p>Carencia de definición pastoral</p>	<p>Secularismo</p> <ul style="list-style-type: none"> • Urbanización • Individualismo 	<p>Siguiendo el ejemplo de Jesús el Buen Pastor y emulando el ministerio apostólico de Pablo, el pastor humano busca e incluso se sacrifica por alcanzar a las ovejas donde están a través del ejercicio de un ministerio integral.</p>	<p>Vive con un claro foco misional (foco)</p> <p>A través del ejercicio de un ministerio integral (predicación-enseñanza-curación) promueve la práctica del discipulado bíblico que busca el desarrollo de comunidades eclesíásticas restauradoras y transformadoras con un claro foco escatológico-misional.</p>
<p>Capacitación continua</p>	<p>Globalización</p> <ul style="list-style-type: none"> • Religión como producto de consumo • Religiosidad subjetiva 	<p>Comprendiendo su llamado de ser un punto de referencia y un fiel mensajero, estudia e investiga de modo permanente la</p>	<p>Practica la reflexión teológica (Método) Estudia la Palabra de Dios no solamente como un ejercicio académico, sino con el propósito primario de conocer la voluntad de</p>

Palabra de Dios y su contexto inmediato a fin de proveer de sólidas respuestas bíblicas en medio del engaño y la confusión imperante en el escenario político, social, económico y religioso del tiempo del fin.	Dios para obedecerla. A través de este ejercicio continuo crece permanentemente en su capacidad de comprender y asimilar el mensaje bíblico, y de presentarlo de una manera fervorosa y relevante como respuesta a los desafíos y amenazas que plantea la sociedad contemporánea.
--	---

Por lo descrito en la tabla 2, se percibe que es esencial que el perfil del pastor adventista del siglo XXI debe ser analizado de una perspectiva bíblico-teológica en diálogo con los retos que plantean los cambios que viene experimentando la sociedad contemporánea. Es en este escenario que se propone que un adecuado perfil pastoral debe incluir tres componentes esenciales: 1) cultivo de un carácter cristiano que se fundamenta en una relación íntima y personal con Dios a través del desarrollo de disciplinas espirituales entre los que se destaca el estudio, la aplicación, la obediencia y el testimonio continuo del mensaje y poder transformador de la Palabra de Dios. Este debe ser el fundamento del ministerio pastoral. 2) Vida enfocada en la misión escatológica delegada por Cristo a su iglesia orientado al establecimiento continuo de comunidades eclesíásticas restauradoras y transformadoras que son una expresión visible de la presencia y poder del Espíritu Santo. Este es el foco del ministerio pastoral. 3) Práctica de una reflexión teológica permanente que procura encontrar en la Biblia la voluntad de

Dios para la existencia humana a fin de vivir en obediencia a los principios del reino de Dios en medio de las continuas tensiones que presenta la iglesia y sociedad contemporánea.

THESIS ABSTRACT

Universidad Peruana Unión

Escuela de Posgrado

Unidad de Posgrado de Teología

Title: ESSENTIAL COMPONENTS OF THE ADVENTIST PASTOR'S PROFILE IN THE CONTEXT OF THE 21ST CENTURY.

Researcher's name: Walter Mauricio Alaña Huapaya

Name and title of the Adviser: Daniel William Richard Pérez, Doctor in Theology

Date of completion: September, 2018.

Problem

This study aims to answer the following question: what are the essential components of the Adventist pastoral profile in the context of the 21st century?

Purpose

The purpose of this work is to identify the essential components of the Adventist pastoral profile in the context of the 21st Century.

Methodology

The study is of theological documentary Type. It begins with a review of the main challenges facing the exercise of pastoral ministry such challenges might be weakening the influence historically exerted by these leaders in predominantly Christian Societies. then, the main ideologies that dominate and shape

contemporary society are Analyzed. Special attention is paid to the impact of these influences on Christianity in general and on the Adventist Pastoral Ministry in Particular.

In the last part of the study we revise the Biblical-theological principles that orient the pastoral Function. Considering the scatological role that the SDA fulfills, the references to the pastoral function in the Book of Revelation are also identified.

By way of conclusion, a proposal is presented of three essential components that must be part of the Adventist Pastoral profile in the 21st century

Conclusions

After considering the challenges and threats facing pastoral ministry from an internal and external perspective in the context of the 21st century, and after having made a review of the biblical bases of pastoral ministry, the following Proposal of the components of the pastoral profile:

Table 2. Members of the profile of the 21st century Adventist Pastor

Intenal challenge	External threat	Biblical response	Component of the adventist pastoral profile
Danger of irrelevance	Posmodernism: <ul style="list-style-type: none"> • Questioning the absolute truth. • Religious pluralism 	Following the example of the Servants of God of the AT and NT, the Human Shepherd is fully aware that his pastoral vocation originates in a call of the Divine Shepherd so it has as top priority to cultivate a growing personal relationship with	Cultivates a Christian character (Foundation) It prioritizes the cultivation of a rhythm and lifestyle in which the development of a continuous relationship with God is prioritized through the practice of Biblical spiritual Exercises (habits).

	<ul style="list-style-type: none"> • Time and space compression (accelerated life) 	<p>God based on his Word. This allows him to receive daily the baptism of the Holy Spirit and thus discern the divine purposes for him and for the members of the people of God who have been placed under his direction and Care.</p>	<p>He recognizes the biblical message as the only source of truth and experiences in his life the transformative power of the word of God that allows him to teach and witness with his life the principles and values of the Kingdom of God.</p>
Lack of pastoral definition	<p>Secularism</p> <ul style="list-style-type: none"> • Urbanization • Individualism 	<p>Following the example of Jesus the Good Shepherd and emulating the Apostolic Ministry of Paul, The Human Shepherd seeks and even sacrifices himself to reach the sheep where they are through the exercise of a comprehensive ministry.</p>	<p>Live with a clear missionary (Focus)</p> <p>Through the exercise of a comprehensive ministry (preaching-teaching-healing) promotes the practice of Biblical discipleship that seeks the development of restorative and transformative ecclesiastical communities with a clear scatological-missionary focus</p>
	<p>Continuous training</p> <ul style="list-style-type: none"> • Globalization • Religion as a consumer product • Subjective religiosity 	<p>Understanding his call to be a point of reference and a faithful messenger, he studies and permanently investigates the word of God and his immediate context in order to provide solid</p>	<p>Practice Theological Reflection (Method)</p> <p>It studies the Word of God not only as an academic exercise, but with the primary purpose of knowing God's will to obey it. Through this continuous exercise, it constantly grows in its capacity to understand</p>

biblical answers amidst the deception and confusion prevailing in the political arena, social, economic and religious of the end Time.	and assimilate the biblical message, and to present it in a fervent and relevant way in response to the challenges and threats posed by contemporary Society.
--	---

As described in table 2, it is felt that it is essential that the profile of the 21st century Adventist pastor should be analyzed from a biblical-theological perspective in dialogue with the challenges posed by the changes that contemporary society is experiencing. It is in this scenario that it is proposed that an adequate pastoral profile should include three essential components: 1) cultivation of a Christian character that is based on an intimate and personal relationship with God through the development of spiritual disciplines among which The study, application, Obedience and continuous testimony of the message and transformative power of the word of God are Highlighted. This must be the foundation of pastoral Ministry. 2) life focused on the Mission eschatological delegated by Christ to his church oriented to the continual establishment of restorative and transforming ecclesiastical communities that are a visible expression of the presence and power of the Holy Spirit. This is the focus of pastoral ministry. 3) practice of a permanent theological reflection that seeks to find in the Bible the will of God for human existence in order to live in obedience to the principles of the Kingdom of God in the midst of the continual tensions presented by the Church and society Contemporary.

TABLA DE CONTENIDO

Capítulo

I. TRASFONDO DEL PROBLEMA.....	1
Planteamiento del problema	4
Problema general	4
Preguntas específicas	4
Propósito de la investigación.....	4
Justificación de la investigación.....	5
Definición de términos	5
Limitaciones	6
Delimitaciones	6
Metodología.....	6
II. DESAFÍOS CONTEMPORÁNEOS DEL MINISTERIO PASTORAL.....	8
Peligro de la irrelevancia	8
Carencia de una definición bíblico-teológica de función pastoral	16
Actualización continua	20
Resumen	22
III. PRINCIPALES IDEOLOGÍAS CONTEMPORÁNEAS QUE MODELAN LA SOCIEDAD OCCIDENTAL.....	23
Posmodernismo	24
Cuestionamiento a noción de verdad absoluta.....	26
Pluralismo religioso	27
Compresión del tiempo y espacio.....	30
Secularismo	33
Urbanización.....	36
Individualismo.....	37
Globalización.....	40
Mercado religioso	41
Religiosidad subjetiva.....	44
Resumen	47
IV. FUNDAMENTO BÍBLICO-TEOLÓGICO DEL PERFIL PASTORAL ADVENTISTA EN EL CONTEXTO DEL SIGLO XXI.....	48
Nociones del liderazgo pastoral en el AT.....	48

Moisés y David: Pastores modelos del rebaño del Señor	50
Pastores infieles y profecías del futuro Pastor ideal	52
Resumen	54
Nociones del liderazgo pastoral en el NT.....	55
Liderazgo pastoral en los evangelios sinópticos.....	55
Liderazgo pastoral en el evangelio de Juan	57
Liderazgo pastoral apostólico	62
Ministerio apostólico y pastoral de Pablo.....	67
Resumen	79
Liderazgo pastoral en el Apocalipsis.....	80
Significado del término <i>Estrella</i>	80
Significado del término <i>Ángel</i>	82
Resumen e implicancias	85
V. CONCLUSIONES Y RECOMENDACIONES	87
Conclusiones.....	87
Recomendaciones	91
BIBLIOGRAFÍA	93

CAPÍTULO I

TRASFONDO DEL PROBLEMA

La Iglesia Adventista del Séptimo Día (IASD) le otorga una importancia singular al ministerio pastoral. Este ministerio es entendido como un llamado divino a ejercer un liderazgo espiritual en los diferentes niveles organizacionales de su estructura eclesiástica. De modo general, son usualmente pastores los que lideran los diferentes estamentos que tiene la organización.¹ A inicios de 2015, la iglesia contaba con más de 19 mil pastores ordenados a nivel mundial.²

Debido a su rol estratégico, el proceso formativo de los pastores adventistas es regulado por el máximo nivel administrativo, la Asociación General.³ Esta labor se realiza a través de una Comisión internacional de educación ministerial y teológica

¹ Un documento oficial de la iglesia señala que se espera que los pastores de la denominación sean capacitados para desempeñarse en una de las siguientes áreas: pastor local o distrital, profesor de teología o religión, capellán, administrador eclesiástico. Ver General Conference, *Handbook of Seventh-day Adventist Ministerial and Theological Education*, Silver Springs, MA: 2017, 13.

² Seventh-day Adventist World Church Statistics 2015, www.adventist.org/en/information/statistics/article/go/-/seventh-day-adventist-world-church-statistics-2015/ (consultado: 01 de julio de 2018).

³ La Asociación General, “es la familia mundial de todas las Uniones, juntamente con las Asociaciones, Misiones y campos locales directamente adjuntos a la Asociación General más todas las instituciones de la Asociación General. Constituye la voz global de la Iglesia Adventista del Séptimo Día”. Iglesia Adventista del Séptimo Día-Secretaría de la División Sudamericana, *Reglamentos eclesiástico-administrativos* (Buenos Aires: ACES, 2018), 91.

(International Board of Ministerial & Theological Education, en adelante IBMTE). La comisión tiene como dos de sus principales objetivos: 1) fortalecer la unidad teológica de la iglesia; y 2) promover un claro foco misional.⁴

La IBMTE mantuvo varias reuniones recientemente para realizar una actualización del *Handbook of Seventh-day Adventist Ministerial and Theological Education* (Manual de educación ministerial y teológica de los Adventistas de Séptimo Día). El anterior trabajo de actualización se realizó quince años atrás. En la justificación para esta labor se declara que durante este lapso de tiempo han acontecido importantes cambios en la iglesia y su entorno. Actualmente, el 70% de la membresía de la IASD se encuentra en América del sur y central, y en África.⁵ Se han fundado nuevas instituciones de educación superior y seminarios teológicos. Como las personas enfrentan otros escenarios y tienen otras necesidades, es necesario que las prácticas ministeriales también se adapten a los cambios que enfrenta la iglesia.

No obstante, al revisar este documento que orienta la formación y el ejercicio pastoral en los diferentes niveles eclesiásticos y líneas ministeriales, llama la atención que no se haga referencia a dos aspectos fundamentales: la base bíblica-teológica del ministerio pastoral y los profundos cambios que están ocurriendo en el mundo globalizado y secularizado en el siglo XXI.

Existen indicios sobre la necesidad de observar con atención estos temas que impactan de manera significativa el rol de la iglesia en general, y del ministerio pastoral en particular.

⁴ Esta comisión es conocida como la IBMTE por sus siglas en inglés.

⁵ General Conference, 2.

Estudios recientes señalan que el número de personas que se declaran no religiosas va en aumento. Este fenómeno es particularmente visible en las nuevas generaciones. Europa es el continente donde esta situación se observa con mayor claridad. No obstante, en Norteamérica también se perciben señales de esta tendencia. En estos últimos años han comenzado a visibilizarse algunos indicios que evidencian que el avance del secularismo, especialmente entre los jóvenes y adultos, es un fenómeno que se está extendiendo a Sudamérica.⁶

Por otra parte, la cuestión de quién puede recibir la investidura de pastor ordenado ha suscitado una serie de debates dentro del adventismo en los últimos años. De manera particular, el tema de género ha suscitado una atención especial. Han pasado varios años desde que la IASD empezó a discutir el tema de la ordenación al ministerio pastoral. Sin embargo, llegar a un acuerdo que sea resultado de un consenso a nivel mundial parece cada vez más difícil.

Sin desconocer la importancia del tema de la ordenación pastoral en sí, pareciera que se requieren algunas definiciones previas en relación a lo que implica la función de un pastor y el perfil que la Biblia demanda de los individuos que son escogidos por Dios para desempeñar esta sagrada tarea. Estos temas, junto con otros más, necesitan ser abordados con miras a contribuir al desarrollo de una teología del ministerio pastoral adventista acorde con los desafíos que plantea el mundo actual.

⁶ Younger people are less religious than older ones in many countries, especially in the U.S. and Europe, <http://www.pewresearch.org/fact-tank/2018/06/13/younger-people-are-less-religious-than-older-ones-in-many-countries-especially-in-the-u-s-and-europe/> (consultado: 01 de julio, 2018).

Planteamiento del problema

Hasta donde se revisó la literatura disponible pareciera no existir un acuerdo en relación a la función pastoral dentro del protestantismo en general y del adventismo en particular. Por tanto, en la presente investigación se presentan los componentes esenciales del perfil pastoral en el contexto del siglo XXI.

Problema general

Por lo descrito anteriormente, se formula la siguiente pregunta: ¿Cuáles son los componentes esenciales del perfil pastoral adventista en el contexto del siglo XXI?

Preguntas específicas

Siguiendo el modelo de investigación para la Teología Práctica propuesto por Richard Osmer,⁷ el presente trabajo aborda las siguientes preguntas específicas:

1. ¿Cuáles son los principales desafíos contemporáneos que enfrenta el ministerio pastoral cristiano en el mundo occidental?
2. ¿Cuáles son las principales ideologías contemporáneas que modelan la cultura occidental?
3. ¿Cuáles son los fundamentos bíblicos y teológicos del perfil pastoral adventista en el contexto del siglo XXI?

Propósito de la investigación

El propósito de este trabajo es identificar los componentes esenciales del perfil

⁷ Richard Osmer, *Practical Theology: An Introduction* (Cambridge, UK: Eerdmans Publishing Co, 2008), 1-29.

pastoral adventista en el contexto del siglo XXI.

Justificación de la investigación

Hasta donde se ha revisado la literatura no se ha encontrado un estudio que aborde la temática del perfil pastoral en el contexto del siglo XXI.⁸ Por ello, el estudio se justifica en su ámbito teórico.

En el aspecto práctico, el estudio se justifica por el beneficio que pretende brindar al ministerio pastoral en sus distintas áreas de servicio, incluyendo a los administradores educativos y los profesores de los seminarios de teología.

En el aspecto metodológico, la investigación se justifica porque contiene elementos fundamentados en la Biblia y los escritos de Elena G. de White sobre las características esenciales para definir los componentes del perfil pastoral adventista.

En cuanto al impacto social, se espera que este trabajo también incentive a la comunidad eclesial y académica a impulsar otras investigaciones que contribuyan al desarrollo de una clara teología bíblica de la función pastoral. Las tensiones que actualmente enfrenta la iglesia por la falta de claridad sobre este tema deberían alertarnos sobre esta apremiante necesidad.

Definición de términos

Pastor adventista

En esta investigación se usará la nomenclatura “pastor adventista” para referirse

⁸ Se reconoce el trabajo del Dr. Mario Veloso donde aborda el tema de la teología de la administración eclesial basado en el análisis de cuatro palabras: diakonía, oikonomía, leitourgía y epijoregía. Mario Veloso, *Teología de la administración eclesial* (SALT, 1982).

al individuo, que luego de recibir la preparación ministerial que la IASD establece, desempeña la labor pastoral a dedicación exclusiva. Es remunerado por la iglesia o alguna de sus instituciones. Puede desempeñarse como pastor de una iglesia local o una zona geográfica, profesor de teología o religión, capellán o administrador eclesiástico.⁹

Sociedad occidental

La expresión “sociedad occidental” o algunas afines serán usadas para referirse a los países de tienen raíces cristianas (católicas o protestantes) incluyendo las naciones latinoamericanas.¹⁰

Limitaciones

El presente trabajo está limitado por la escasa literatura encontradas sobre el tema en particular y por el tiempo concedido para la elaboración del mismo.

Delimitaciones

El estudio está delimitado a la revisión temática sobre el tema del perfil pastoral en cuanto a los componentes esenciales extraídos del AT y NT, que a su vez son respaldados por los escritos de Elena G. de White. Asimismo, no se analiza el tópico sobre las presiones que enfrentan los pastores que cumplen su ministerio en países donde predominan otras religiones diferentes al cristianismo.

Metodología

El estudio es de tipo teológico documental. Se inicia con una revisión de los

⁹ General Conference, 11.

¹⁰ Ver Samuel Philip Huntington, *Choque de civilizaciones*, (Nueva York: Simon & Schuster, 1996).

principales desafíos que afronta el ejercicio del ministerio pastoral tales desafíos podrían estar debilitando la influencia que históricamente han ejercido estos líderes en sociedades predominantemente cristianas. Luego, se analizan las principales ideologías que predominan y dan forma a la sociedad contemporánea. Se presta especial atención al impacto que estas influencias vienen ejerciendo sobre el cristianismo en general y sobre el ministerio pastoral adventista en particular.

En la última parte del estudio se revisa los principios bíblico-teológicos que orientan la función pastoral. Considerando el rol escatológico que cumple la IASD, también se identifican las referencias a la función pastoral en el libro de Apocalipsis.

A modo de conclusión se presenta una propuesta de tres componentes esenciales que deben ser parte del perfil pastoral adventista en el siglo XXI.

CAPÍTULO II

DESAFÍOS CONTEMPORÁNEOS DEL MINISTERIO PASTORAL

Se viven tiempos de cambios constantes; son tiempos desafiantes y de incertidumbre generalizada. La palabra crisis parece haberse extendido prácticamente a todas las áreas del quehacer humano. El campo del liderazgo en general y del liderazgo pastoral en particular no es la excepción. Al revisar el escenario contemporáneo se observa que el ministerio pastoral actualmente enfrenta múltiples desafíos. Sin embargo, es posible identificar tres de ellos que se encuentran en la misma raíz de las múltiples amenazas que asechan el ministerio pastoral en el siglo XXI.

Peligro de la irrelevancia

De acuerdo a Warren Bennis, la “crisis” de liderazgo es “la más urgente y peligroso de los desafíos que enfrentamos...insuficientemente reconocido y poco comprendido”.¹ Asimismo, James F. Bolt declara: “La falta de liderazgo es evidente en toda sociedad. Dondequiera que dirijamos la vista observamos una grave falta de fe en el liderazgo por parte de nuestras escuelas, organizaciones religiosas y gobierno”.²

Como se observa, este clamor por líderes confiables se ha extendido también al

¹Warren Bennis, “The Leader as Storyteller”, en *The Harvard Business Review*, January- February 1996, 154.

²James F. Bolt, “Liderazgo Tridimensional” en Frances Hesselbein, Marshall Goldsmith y Richard Beckhard, ed. *El líder del Futuro: Nuevas perspectivas, Estrategias y Prácticas para la Próxima Era* (Bilbao: Deusto, 1996), 191.

campo religioso. Uno de los indicadores más claros de esta tendencia es el hecho que, aunque la sociedad en general está experimentando un creciente interés por asuntos espirituales, no son las iglesias cristianas tradicionales las que mejor están capitalizando este despertar. La realidad indica que muchas iglesias y denominaciones cristianas, particularmente en el hemisferio norte, están declinando.³

George Barna, luego de quince años de investigación exhaustiva ha llegado a una conclusión similar. “La iglesia americana está muriendo a causa de la falta de un liderazgo firme. En un tiempo de oportunidades sin precedentes; con abundancia de recursos, la iglesia está perdiendo influencia y la razón principal es la falta de liderazgo. Nada es más importante que el liderazgo”.⁴ Aunque, como él mismo lo reconoce, la validez de esta afirmación podría discutirse desde una perspectiva teológica, ésta es la realidad que presentan la mayoría de iglesias cristianas. Todo esto lleva a Barna a expresar que “a menos que podamos desarrollar un liderazgo (pastoral) efectivo en la iglesia, no estaremos haciendo todo lo que hemos sido llamados por Dios a hacer para servirlo obediente y efectivamente”.⁵ Es por esto que Skip Bell parece estar en lo cierto cuando afirma: “La tarea del liderazgo es la más importante e irremplazable tarea de un pastor”.⁶

³Henry and Richard Blackaby, *Spiritual Leadership: Moving People on to God's Agenda* (Nashville, TN: Broadman & Holman, 2001), 5-9.

⁴George Barna, “Nothing is More Important Than Leadership,” en *Leaders on Leadership* (Ventura, CA: Regal Books, 1997), 18.

⁵Ibíd., 20.

⁶Skip Bell, *A Time to Serve: Church Leadership for the 21st Century* (Lincoln, NE: AdventSource, 2003), 5.

Por su parte, Oswald Sanders puntualiza la estrecha relación entre la carencia de un liderazgo pastoral competente y la pérdida de influencia de la iglesia cristiana en la sociedad contemporánea. Aunque pueden parecer duras, sus palabras invitan a la reflexión: “La iglesia no ha escapado a esta escasez de liderazgo con autoridad... su influencia en la comunidad mundial se ha vuelto mínima. La sal ha perdido por completo su sabor y la luz, su brillo”.⁷

Si en el hemisferio norte, las iglesias cristinas sufren las consecuencias de la carencia de un liderazgo pastoral reconocido e influyente; en el contexto de la realidad latinoamericana este desafío se presenta en una faceta diferente. Según Norberto Saracco, el énfasis en la pastoral latinoamericana contemporánea en los modelos ministeriales de tipo gerencial y de liderazgo empresarial ha servido para que algunos en el ministerio descubran sus potencialidades en ésta área; pero a costa de graves consecuencias para el ministerio pastoral y la misión de la iglesia.⁸ Este tipo de liderazgo usualmente limita el éxito ministerial esencialmente al crecimiento numérico. “El uso de la variable numérica como criterio de éxito ha afectado el desarrollo de la pastoral. Al poner el crecimiento como un fin en sí mismo, se apela a estructuras de culto, modelos pastorales y de metodologías que no tienen mucho que ver con los valores del reino de Dios”.⁹

Por otra parte, también están aquellos que sucumben a la tentación del poder. Esto

⁷J. Oswald Sanders, *Sea un líder: Aprenda a ser un líder dinámico y espiritual en su ministerio* (Grand Rapids, MI: Portavoz, 2002), 12.

⁸ J. Norberto Saracco, *Pastoral Latinoamericana. Desafíos y tentaciones*, http://www.redcristianaradical.org/uploads/3/4/5/3/34530228/pastoral_latinoamericana_tentaciones_y_desafios.pdf (consultado: 5 de Septiembre, 2018).

⁹ *Ibíd.*

se refleja en la tendencia a practicar estilos de liderazgo que centralizan el poder en unas pocas personas. En un intento de describir la realidad en el seno de varias organizaciones religiosas latinoamericanas, Saracco afirma: “La omnipresente ansia de poder desacredita lo genuino de los ministerios... Hemos experimentado una centralización del poder que nos acerca a la iglesia católica y nos aleja de la tradición protestante. El "sacerdocio" está cada vez más en las manos de unos pocos iluminados”.¹⁰

Por lo mencionado hasta aquí, pareciera distinguirse una tendencia. El líder pastoral de la actualidad no está logrando ejercer un ministerio acorde con los principios del reino de Dios claramente modelados por Jesús y registrados en su Palabra. Si el ejemplo del liderazgo pastoral no es el adecuado, entonces la iglesia se debilita y su capacidad de anunciar el evangelio del reino de Dios se limita considerablemente. La iglesia difícilmente irá más allá de la norma de vida que ejemplifiquen sus pastores.¹¹

Por otro lado, al no practicar un liderazgo pastoral bíblico el ministerio corre el peligro de asimilar los patrones filosóficos seculares que modelan la cultura contemporánea. De este modo, el liderazgo espiritual se seculariza y la influencia espiritual de la iglesia empieza a diluirse. Hay algunos síntomas que muestran que los pastores cristianos no están siendo inmunes a las presiones que ejercen sobre ellos las filosofías que modelan la sociedad occidental.

Algunos estudios recientes parecieran alentarnos sobre este preocupante escenario. Una reciente investigación realizada por Barna Group en colaboración con Piperdine University recolectó informaciones entre más de catorce mil pastores de

¹⁰ Saracco, Pastoral Latinoamericana. Desafíos y tentaciones.

¹¹ Elena G. de White, *Testimonios para la iglesia* (Miami: APIA, 2010), 5: 210.

distintas denominaciones cristianas en Norteamérica. Uno de los resultados que más llama la atención es el que tiene ver con la percepción que la población en general tiene de los pastores. Solamente el 24% de los norteamericanos tiene una opinión “muy positiva” de los pastores. En contraste, el 28% tienen una opinión negativa o algo negativa. Pero un alto porcentaje que llega al 48% declara que, aunque no llegan a odiar a los pastores, simplemente “no les importan”, es decir, le son indiferentes. Esto ha llevado a algunos a mencionar que el mayor peligro que enfrenta el ministerio pastoral cristiano en la actualidad es el de la irrelevancia.¹²

Este mismo estudio señala que las opiniones de los pastores solamente son valoradas cuando están relacionadas a temas religiosos y pierden credibilidad cuando abordan temas cotidianos o problemáticas sociales. Un factor que está contribuyendo a esta pérdida de ascendencia y autoridad del liderazgo pastoral cristiano, es la creciente pérdida de confianza en la autoridad de la Biblia, especialmente entre las nuevas generaciones. En la actualidad, el 45% de los norteamericanos que no se identifican con ninguna denominación cristiana están de acuerdo con la afirmación: “El cristianismo es extremista”. Todo esto reafirma una tendencia que se va consolidando en el hemisferio norte y que empieza a observarse en algunos países del hemisferio sur: La progresiva marginalización del cristianismo con la consecuente pérdida de influencia del liderazgo pastoral cristiano.¹³

¹² Barna Group, *The State of Pastors* (California: Barna Group, 2017), 115.

¹³ *Ibíd.*, 118. A esto habría que agregarle la ola de acusaciones sobre inconductas sexuales que hoy pesan sobre sacerdotes católicos en distintos países. Escándalo de abuso sexual afecta las iglesias en todo el mundo, <https://www.infobae.com/america/mundo/2018/08/22/escandalo-de-abuso-sexual-afecta-las-iglesias-en-todo-el-mundo/>

La IASD y su cuerpo pastoral no es ajeno al escenario que se viene describiendo. Un reconocido teólogo adventista advierte sobre el proceso de secularización que actualmente enfrenta la IASD. Él advierte: “El adventismo se seculariza al adaptar su pensamiento y conducta a los patrones del mundo, un mundo que está más distante del Dios de la Biblia que lo que el mundo del siglo XIX lo estaba de los pioneros adventistas”.¹⁴ Más adelante, en su obra, este autor señala que se debe identificar al “ministerio pastoral como el centro que seculariza o santifica la vida de la iglesia”.¹⁵ Luego explica el rol estratégico que desempeña el ministerio pastoral adventista en el proceso de secularización de la iglesia:

El ministerio pastoral y la administración desempeñan un papel directo en la secularización del estilo de vida adventista. La razón básica es simple. El adventismo se seculariza cuando escoge abandonar el principio de sola-tota-prima Scriptura y adopta las fuentes múltiples de la matriz teológica. Cuando renunciamos al principio de sola-tota-prima Scriptura, seguimos a las tradiciones protestantes y a las tradiciones que nosotros mismos hemos creado. ¿Por qué hacemos esto? Probablemente, porque seguir la tradición es más fácil (más práctico) que estudiar la Escritura. Estudiar la Escritura toma tiempo. Y un creciente número de pastores confían en ideas que encuentran en libros teológicos y prácticos escritos por autores evangélicos y adventistas. Pensar a partir de las fuentes bíblicas es demasiado difícil y consume mucho tiempo. En síntesis, nuestro ministerio y nuestra espiritualidad se nutren más a partir de tradiciones no bíblicas que a partir de un profundo estudio y meditación de la Escritura y de los escritos de Elena de White.¹⁶

(consultado: 23 de septiembre, 2018). La realidad es que los pastores protestantes no han sido inmunes a esta lamentable realidad. Ver https://www.washingtonpost.com/news/posteverything/wp/2018/05/31/feature/the-epidemic-of-denial-about-sexual-abuse-in-the-evangelicalchurch/?noredirect=on&utm_term=.d92ec1c8f0d4) (consultado: 23 de septiembre, 2018).

¹⁴ Fernando Canale, *¿Adventismo secular? Cómo entender la relación entre el estilo de vida y la salvación*. (Ñaña, Lima: Editorial Imprenta Unión, 2012), 25.

¹⁵ *Ibíd.*, 105.

¹⁶ *Ibíd.*, 110-111.

Aunque algunos podrían considerar que las expresiones de Canale son un poco extremas, éstas más bien parecieran estar respaldadas por algunos de los resultados de dos estudios realizados entre el cuerpo pastoral adventista; uno a nivel mundial y otro a nivel de la División Sudamericana. En un estudio encargado por la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día al Instituto de Ministerio Eclesiástico (ICM) del Seminario Teológico de Andrews se logró encuestar a más de cuatro mil pastores locales o distritales de las trece divisiones mundiales.

Del total de pastores encuestados, solamente el 68% de los representantes de la División Euroafricana (EUD), el 69% de la División Norteamericana (NAD), el 73% de la División de Asia Pacífico Norte (NSD), el 65% de la División de Pacífico Sur (SPD), el 77% de la División del Sudeste Asiático (SUD), y el 57% de la División Transeuropea (TED) aceptan plenamente las normas de conducta cristiana en relación a la vestimenta, la dieta y la recreación tal como las enseña la IASD.¹⁷

Por otro lado, cuando se preguntó sobre la percepción que sus comunidades tienen de la IASD, el 42% de los pastores participantes respondió que es poco conocida o desconocida, o que incluso tienen una opinión negativa.¹⁸

Estos datos podrían estar indicando que existe un creciente número de pastores que, influenciados por su entorno cultural, tienen dudas o cuestionamientos sobre la comprensión tradicional que la IASD tiene sobre las normas de conducta cristiana. Al mismo tiempo, pareciera existir también un considerable número de iglesias que no están

¹⁷ Roger L. Dudley & Petr Cincala, *The Adventist Pastor: A World Survey* (Berrien Springs, MI: The Institute of Church Ministry of Seventh Day of Theological Seminary of Andrews University, 2013), 26.

¹⁸ *Ibíd.*, 17.

impactando sus comunidades con las buenas nuevas del evangelio del reino de Dios.

Por otra parte, una investigación realizada entre los pastores de la División Sudamericana muestra que “el pastor adventista promedio en esta parte del mundo es un hombre moderno de clase media urbana... con baja frecuencia de actividades físicas, pocas horas de sueño, portador de tecnología móvil y fija todas las horas del día, jefe de una pequeña familia nuclear (en promedio 4 personas viviendo en la misma casa), con una media de más de un carro por familia, y que dedica más horas del día al trabajo que al estudio”.¹⁹ En cuanto a la familia pastoral, esposas e hijos “absorben y comparten valores, prácticas y hábitos del mundo moderno, tanto en aspectos útiles para el trabajo, como desafiantes del estilo de vida adventista y amenazadores de los principios bíblicos”.²⁰ En temas de salud, el pastor adventista promedio en Sudamérica comparte las características de un individuo moderno urbano. Aunque la mayoría conoce los ocho remedios naturales presentados por Elena G. de White, ni la mitad del grupo pastoral los practica. El 73.7% presenta malestares frecuentes en su salud, de los cuales el cansancio mental y físico, junto con el estrés son los más frecuentes. Se señala que existen indicios en el entorno pastoral de un “creciente individualismo y competición”.²¹

Otros datos de este estudio muestran que más del 75% de las residencias de los pastores poseen conexión a internet con banda ancha y el promedio de teléfonos celulares por casa pastoral es de 2,52 equipos por familia (promedio de hijos por familia es de

¹⁹ Thadeu J. Silva Filho, *Censo Ministerial da Igreja Adventista do Sétimo Dia* (Brasilia: Divisão Sul-Americana, 2012), 259.

²⁰ *Ibíd.*, 260.

²¹ Silva, 259.

1,73). Este estudio llama la atención al hecho que considerando que los hábitos de los pastores y sus familias son similares a los de la población que comparte su estrato social, se deben tomar los cuidados necesarios para no terminar asimilando los mismos valores de la cultura imperante, pues hábitos y valores caminan lado a lado.²²

Todas estas informaciones sugieren que un importante porcentaje de pastores adventistas junto con sus familias están asimilando algunas de las filosofías y normas culturales que caracterizan a la sociedad occidental del siglo XXI. Como ya se mencionó previamente, las iglesias cristianas en general y el adventismo en particular tampoco han sido ajenos a este fenómeno de asimilación cultural que influye de manera directa sobre el impacto que la iglesia ejerce sobre su comunidad circundante.

Carencia de una definición bíblico-teológica de función pastoral

Existe una conciencia bastante generalizada de que no existe una definición que sea ampliamente aceptada sobre lo que implica la función pastoral. Al observar el espectro de denominaciones cristianas no es difícil observar la confusión existente en relación a lo que implica el oficio pastoral. Varias voces atestiguan de la ambigüedad que existe en torno a este tema. Para ilustrar la carencia de un consenso en torno a lo que incluye la función pastoral, a continuación, se consideran las opiniones de algunos representantes de varios círculos relacionados con la función pastoral.

Los académicos. Andrew Purves señala: “Considero que hemos entrado en un periodo caracterizado por la necesidad de una revisión profunda de las asunciones

²² Silva, 259.

esenciales de la teología pastoral”.²³ Por su parte, Stitzinger afirma: “Muchos han notado la elusiva y compleja naturaleza de la teología pastoral que hacen que esta disciplina sea difícil de definir.”²⁴

Los seminarios teológicos. Según J. Thompson, las escuelas de teología están luchando por escribir una “visión coherente que pueda reflejar una comprensión compartida sobre el ministerio pastoral por parte de sus académicos”.²⁵

Los estudiantes. J. Means expresa la siguiente preocupación: “Nuestra generación de pastores más jóvenes, especialmente aquellos que se están preparando para el ministerio, luchan con una definición de su rol”.²⁶

Los pastores. Hay quienes consideran que “los pastores tienen incertidumbre sobre sus roles”.²⁷ Por lo tanto, “cualquier intento de categorizar las distintas funciones ministeriales o los roles profesionales de un pastor está destinado a ser arbitrario”.²⁸

Miembros. Prime y Begg señalan: “En mi experiencia esta incertidumbre (acerca

²³ Andrew Purves, *Pastoral theology in the classical tradition* (Louisville, KY: Westminster John Knox, 2001), 5.

²⁴ James F. Stitzinger, “Pastoral ministry in history”. In *Rediscovering pastoral ministry: Shaping contemporary ministry with biblical mandates*, ed. John MacArthur, Richard L. Mayhue, and Robert L. Thomas, (Dallas, TX: Word, 1995), 36.

²⁵ James W. Thompson, *Pastoral ministry according to Paul: A Biblical Vision*. (Grand Rapids, MI: Baker, 2006), 7.

²⁶ James E. Means, *Effective Pastors for a New Century: Helping Leaders Strategize for Success*. (Grand Rapids, MI: Baker, 1993), 79.

²⁷ Roger S. Greenway (ed). *The Pastor-Evangelist: Preacher, Model, and Mobilizer for Church Growth*. (Phillipsburg, NJ: Presbyterian and Reformed, 1987), v.

²⁸ Richard Stoll Armstrong, *The Pastor-Evangelist in the Parish*. (Louisville, KY: Westminster/John Knox. 1990), 222.

de los roles y significado de los líderes eclesiásticos) permanece como algo característico en muchas de nuestras iglesias”.²⁹

Esta divergencia de opiniones resulta en pastores que se sobrecargan fácilmente con múltiples tareas pues no cuentan con criterios orientadores definidos que los ayuden a determinar sus prioridades. Sin una clara teología del ministerio pastoral que les provea una comprensión definida de lo que se espera de ellos, quedan expuestos a asimilar modelos ministeriales moldeados por las presiones culturales o por las expectativas de su denominación.

Según London y Weisman, existe una conciencia bastante generalizada de que las presiones y riesgos que enfrentan los ministros religiosos en la actualidad son “mayores que nunca”. “Esta lucha está cobrando un precio terrible, mientras los pastores batallan con un calendario atestado, un hogar siempre agitado, unos sueños hechos pedazos, una intimidad familiar, y unos propósitos que se van encogiendo. Algunos renuncian, sumidos en una desesperanza absoluta. Otros caen en pasividad. Y muchos de los demás se limitan a aferrarse, agarrándose con las uñas”.³⁰

Los problemas que más los presionan tienen que ver con el tiempo, el dinero y la familia. Los ministros fieles deben vivir en un estado de continuo agotamiento. Los pastores se sienten maltratados porque el trabajo es más duro y complicado que nunca antes. Trabajan más duro ahora; pero ven menos respuestas y menos resultados.³¹

²⁹ Derek Prime and Alistair Begg, *On Being a Pastor: Understanding our Calling and Work*. (Chicago, IL: Moody, 2004), 294.

³⁰ H. B. London y Neil B. Weisman, *Pastores en alto riesgo* (Miami: Unilit, 2005), 14.

³¹ London, *Pastores en alto riesgo*, 24-26.

El círculo pastoral adventista no es ajeno a estas presiones. Una reciente publicación preparada para pastores adventistas es una muestra de que el adventismo no es ajeno a esta indefinición de la función pastoral. En ella se afirma que el “ministerio cubre tantas responsabilidades y funciones que es casi imposible abarcarlas todas en un libro”.³² Por otro lado, en el estudio realizado con pastores de todas las regiones del mundo, más del 90% manifestó tener plena seguridad de su llamado y expresó estar disfrutando de su ministerio. No obstante, solamente el 36% expresó tener el tiempo suficiente para desempeñar todas sus responsabilidades. El mismo estudio señala: “Esto podría significar que muchos pastores, que están felices con su ministerio, se ven a sí mismos como sobrecargados e incapaces de entregar lo mejor de sí”.³³ El estudio concluye este análisis sugiriendo que los administradores estudien la manera como se están distribuyendo las responsabilidades.³⁴

Los pastores de la División Sudamericana también enfrentan presiones de tiempo. El estudio realizado entre los pastores de este territorio muestra que el 19,4% de pastores no consiguen desconectarse de su trabajo ningún día de la semana; el 23,3% logra hacerlo un día al mes; 15,6% dos días al mes; y 9,6% tres días al mes. Eso quiere decir que el 67,9% de los pastores de la DSA solamente consiguen desconectarse del trabajo entre 0 a 3 días al mes. “Los efectos de este ritmo de trabajo inciden no solamente en la salud del pastor, sino también en sus relacionamientos más directos: la mayoría de los pastores

³² Nikolaus Satelmajer and Ivan L. Williams ed., *Called: Core Qualities for Ministry* (Boise, ID: Pacific Press, 2015), 5.

³³ Roger L. Dudley & Petr Cincala, 5.

³⁴ *Ibíd.*, 4.

mencionan que, en su tiempo libre, lo que más necesitan es compartir con sus esposas, seguido de la necesidad de dormir/descansar”.³⁵

Actualización continua

En el estudio con pastores adventistas a nivel mundial, una amplia mayoría de los pastores encuestados (77%) mencionaron que su mayor necesidad es la de recibir educación y entrenamiento continuo. Este alto porcentaje parece indicar que la gran mayoría de los pastores necesitan más y mejores recursos para cumplir de manera efectiva su ministerio en medio del complejo escenario actual.³⁶

El caso de los pastores sudamericanos es paradójico. Poseen muchos libros, pero estudian poco. El 50% de los pastores poseen hasta 300 libros en su biblioteca y estudian hasta siete horas por semana.³⁷

Según el estudio realizado recientemente por Barna en Norteamérica, es posible identificar al menos nueve tendencias que exigen un liderazgo pastoral, estudio constante y la capacidad de adaptarse a un escenario de cambios constantes. Estas tendencias son:³⁸

Demográfica. Se está presenciando un cambio generacional. Los millenials están llegando a ser la generación adulta más numerosa. Al mismo tiempo, este grupo generacional es el más diverso desde una perspectiva étnica, cultural y espiritual.

Social. Los jóvenes están alcanzando la adultez a edades más avanzadas que las

³⁵ Silva, 261

³⁶ Roger L. Dudley & Petr Cincala, 4.

³⁷ Silva, 259.

³⁸ Barna Group, 154.

generaciones anteriores, mientras muchas iglesias todavía no son plenamente conscientes de esta realidad.

Económica. Las presiones económicas que afectan a las familias de la clase obrera y de la clase media están afectando a las iglesias locales.

Vocacional. El escenario laboral está mudando hacia las multi-carreras y al terreno de los emprendimientos personales. Por lo tanto, existe una profunda necesidad de una teología sólida de discipulado vocacional.

Institucional. Las personas tienen acceso a la información que quieren, cuando quieren y por el precio que quieren. Las instituciones, incluyendo la iglesia, ya no son los únicos mediadores del conocimiento, y los pastores no son más la autoridad final.

Legal. Particularmente en el terreno de las creencias bíblicas conservadoras en relación a la sexualidad humana, las instituciones cristianas están en un creciente peligro de quedar al margen de la ley.

Digital. La “era de la pantalla” requiere aproximaciones adaptadas en temas como la comunidad y el discipulado. La “Babilonia Digital” es una cultura hiperconectada que pareciera permearlo todo, donde los cristianos deben aprender a vivir en calidad de exiliados.

Moral. El centro moral de la sociedad se está moviendo de fuentes externas de autoridad (por ejemplo, la Biblia) hacia la persona misma. El mensaje es: Tú debes buscar dentro tuyo para encontrar lo que es mejor para ti.

Espiritual. Hay un importante crecimiento del grupo de personas que no participan de ninguna religión. El cristianismo nominal está dejando de ser la “posición por defecto” y esto está desafiando la manera como las iglesias cristianas enseñan la fe.

Resumen

Los estudios revisados plantean una sorprendente paradoja. Por una parte, reconoce que los pastores están convencidos del rol esencial que desempeñan en el avance del reino de Dios. No obstante, en muchos sentidos parecieran estar asimilando los valores de una sociedad que está en un permanente proceso de reconstrucción y que paulatinamente se va alejando de sus raíces cristianas. Esto estaría resultando en la pérdida de influencia, tanto de las iglesias cristianas en general, como del ministerio pastoral cristiano en particular. Por otro lado, la carencia de una definición bíblica de lo que significa la función pastoral se evidencia en la multiplicación de las expectativas y de las tareas que debe atender el pastor. La divergencia de opiniones en relación al rol del pastor ha resultado en pastores que se sobrecargan con múltiples tareas pues no cuentan con criterios orientadores definidos que los ayuden a determinar sus prioridades. Sin una clara teología del ministerio pastoral que les provea una comprensión definida de lo que se espera de ellos, quedan expuestos a copiar modelos ministeriales moldeados por las presiones culturales o por las expectativas propias de su denominación.

Finalmente, existe un reconocimiento por parte de los pastores de la necesidad de actualizarse continuamente en vista de los continuos cambios que vienen atravesando la sociedad occidental en su conjunto. La respuesta a esta necesidad requiere la colaboración tanto de los pastores como de las organizaciones eclesíásticas que los patrocinan.

CAPÍTULO III

PRINCIPALES IDEOLOGÍAS CONTEMPORÁNEAS QUE MODELAN LA SOCIEDAD OCCIDENTAL

Existen distintas aproximaciones al estudio del fenómeno religioso. Una de las miradas es la que se obtiene desde la perspectiva de la sociología, que “se enfoca en la influencia de las religiones en la vida en común y de cómo las transformaciones en la vida social afectan la religiosidad de las personas”.⁴⁹ En general, se observa un acuerdo entre los estudiosos de la realidad social en relación a que, desde la segunda mitad del siglo XX, la sociedad occidental viene experimentando profundas transformaciones.⁵⁰

Ya en 1993, Peter Drucker señaló los alcances de este profundo proceso de cambio instalado en la sociedad occidental:

Cada poco ciento de años en la historia occidental, ocurre una aguda transformación. Dentro de unas pocas décadas, la sociedad se reconstruye a sí misma, su cosmovisión; sus valores básicos; su estructura social y política; sus artes; sus principales instituciones. Cincuenta años después, existe un mundo nuevo. Y las personas que nacen no pueden imaginar el mundo en el cual vivieron sus abuelos y dentro del cual nacieron sus padres. Nosotros estamos viviendo esta clase de transformación.⁵¹

⁴⁹ Gustavo Morellos, “Modernidad y religiosidad en América latina”, *Razón y Fe*, 276, no. 1429 (2017): 327-338.

⁵⁰ Para un análisis de las distintas maneras como los académicos se refieren a este periodo de transición y a su impacto sobre la misión cristiana, ver L. Paul Jensen, *Subversive Spirituality: Transforming Mission through the Collapse of Space and Time* (Eugene, OR: Pickwick Publications, 2009), 2-4.

⁵¹ Peter Drucker, *Post-Capitalist Society*, (New York: Harper Collins, 1993), 1.

Aunque no existe un consenso unánime en la forma de referirse a este periodo de significativos cambios, usualmente se lo denomina “posmodernidad”.⁵² Aunque es importante reconocer que existen también quienes consideran que todavía estamos viviendo la etapa final de la modernidad. En el caso Latinoamericano, estos procesos de cambio son aún más difíciles de identificar y definir. Esto debido a que en esta parte del mundo “donde las tradiciones aún no se han ido y la modernidad no acaba de llegar”, más que un reemplazo de un periodo histórico por otro, lo que parece estar sucediendo es un proceso de “hibridación”. Este proceso, ha dado lugar a los que Néstor García Canclini denomina “Culturas híbridas”,⁵³ es decir, una cultura donde elementos locales y tradicionales se funden con influencias extranjeras y globales.

Reconociendo la diversidad de miradas y escenarios existentes, en este capítulo se identifican las principales ideologías contemporáneas que modelan algunos procesos culturales, económicos y sociales que son vistos como factores claves de este periodo de cambios que viene experimentando, en mayor o menor grado y de manera transversal, la sociedad occidental. De modo particular, serán evaluados por su impacto sobre la religiosidad cristiana y su liderazgo religioso.

Posmodernismo

La sociedad del siglo XIX y la primera mitad del siglo XX vivió bajo el paradigma del “modernismo”. Un movimiento filosófico que dominó ampliamente el

⁵² Charles Jencks, *What Is Postmodernism?*, 4ta ed. (Londres: Academy Editions, 1996), 56.

⁵³ Ver Néstor García Canclini, *Culturas Híbridas: estrategias para entrar y salir de la modernidad* (México, D.F: Grijalbo, 1990).

pensamiento y la actitud de la gente. El modernismo sucedió al período conocido como la edad oscura, que se caracterizó por los abusos de autoridad ejercidos por la iglesia dominante.⁵⁴

El período del modernismo se caracterizó por la aparición de filosofías contrarias al pensamiento religioso. Karl Marx criticó a la religión como “el opio del pueblo”,⁵⁵ mientras tanto Friedrich Nietzsche agitó al mundo al declarar en uno de sus libros que Dios estaba muerto.⁵⁶ Estos pensadores elevaron el uso de la razón y la ciencia por sobre la religión como el medio para perfeccionar a la sociedad.⁵⁷ Sin embargo, el orgullo de la razón moderna y su ideal de una sociedad plena y feliz comenzaron a derrumbarse. Las dos guerras mundiales, la destrucción del entorno natural como precio del progreso y la injusticia social hicieron que el modernismo perdiera su credibilidad.⁵⁸

Tras este desencanto, surge en la segunda mitad del siglo XX el posmodernismo. Un movimiento intelectual centrado aún más en la persona que el mismo modernismo. Su ideología contempla la negación del conocimiento objetivo. Rechaza la idea de que

⁵⁴ Ricardo Norton, *Cómo alcanzar al mundo de hoy* (Nampa, Idaho: Pacific Press Pub. Association, 2010), 108.

⁵⁵ Karl Marx, *Crítica de la filosofía del derecho de Hegel* (Del Signo, 2005), 50, https://books.google.cl/books?id=k3q_AdfymvgC. (consultado: 23 de septiembre, 2018).

⁵⁶ Friedrich Nietzsche, *La gaya ciencia* (Friedrich Nietzsche, 2016), sec. 125, <https://www.textos.info/friedrich-nietzsche/la-gaya-ciencia/pdf>. (consultado: 23 de septiembre, 2018).

⁵⁷ Norton, *Cómo alcanzar al mundo de hoy*, 44.

⁵⁸ Hans Küng, *El cristianismo: esencia e historia* (Madrid: Trotta, 2006), 767-772.

existen principios fundamentales a los que el ser humano debe sujetarse. Rechaza la verdad absoluta y proclama que la verdad es definida por cada comunidad.⁵⁹

Principalmente, el posmodernismo y sus corrientes de pensamiento representan “una forma de ruptura con la ideología modernista”.⁶⁰

Desde una perspectiva cristiana, el posmodernismo representa “un enorme desafío para el avance del cristianismo, especialmente por su incisiva presencia y expresión a través de la cultura popular”.⁶¹ En el contexto de los alcances de este trabajo, se considera que entre los principales amenazas que el posmodernismo plantea a la cosmovisión cristiana destacan los siguientes: el cuestionamiento a noción de verdad absoluta, el pluralismo religioso y la comprensión del tiempo y espacio.

Cuestionamiento a noción de verdad absoluta

La idea de una verdad absoluta impuesta por alguna autoridad externa es ajena a la concepción posmoderna. No es que necesariamente se niegue la existencia de la verdad, sino que “sugieren que la verdad, como el significado de los textos, raramente tienen solamente un significado y que este puede variar de lector en lector”.⁶² Lo que se

⁵⁹ Norton, 44, 45.

⁶⁰ Alain Touraine y Alberto Luis Bixio, *Crítica de la modernidad* (México: Fondo de Cultura Económica, 2000), 186.

⁶¹ Kleber O. Goncalves, “The Challenge of the Postmodern Condition to Adventist Mission in South America”, *Journal of Adventist Mission Studies* 5, no 1 (2009): 5.

⁶² David J. B. Trim, “Watchmen' over the Flux of Through: Michel Foucault and the Historical Development of Posmodernist Philosophy” en *Narrative, Meaning & Truth*, Bruce A. Bauer & Kleber D. Goncalves, ed., 2da edición (S/L: Global Mission Centers, General Conference of Seventh Day Adventists, 2017), 17.

rechaza es la verdad impuesta como un ejercicio de poder. De este modo, el camino para acceder a la verdad pasa por un cuidadoso análisis de las distintas miradas sobre el tema en cuestión. Así se podría decir, en un contexto posmodernista, que la verdad se “construye” y por la tanto es un constructo social. Es desde este punto de vista, que la noción de una “verdad objetiva” llega a ser para algunos posmodernistas una “ilusión utópica” que debe ser evitada a todo costo.⁶³

Esto plantea un desafío directo a la visión bíblico-cristiana sobre este tema. Jon Paulien señala que los posmodernos, aunque tienden a ser inclusivos y tolerantes, tienen serios reparos con algunos temas.⁶⁴ Primero, rechazan la “meta narrativas”, es decir, historias que procuran abarcar la totalidad de la historia humana (como el tema bíblico del Gran Conflicto). Segundo, los posmodernistas rechazan la verdad como institución (tal como la iglesia). Para ellos, la noción de iglesia está vinculada a colonialismo y opresión. Tercero, el posmodernismo tiene serias dificultades para aceptar la Biblia como fuente autoritativa de verdad. Generalmente se cuestiona sus relatos violentos y la discriminación que sufren las mujeres junto con otras minorías.

Pluralismo religioso

Contrariamente a los vaticinios de algunos expertos, que a mediados del siglo XX anunciaban el próximo deceso de la religión, hoy se atestigua su resurgimiento.⁶⁵ En

⁶³ Douglas R. Groothuis, *Truth Decay: Defending Christianity against the Challenges of Post-modernism*, (Downer Grove, IL: InterVarsity, 2000), 27.

⁶⁴ Jon Paulien, *Everlasting Gospel Ever-Changing World: Introducing Jesus to a Skeptical Generation*, (Nampa, ID: Pacific Press, 2008), 50-51.

⁶⁵ Como un ejemplo paradigmático de quienes anunciaban el fin de la religión ver Harvey Cox, *La ciudad secular: secularización y urbanización en una perspectiva*

realidad, el avance del siglo XXI ha sido testigo no sólo del reavivamiento del fenómeno religioso como una influyente dimensión de la vida en el siglo XXI, sino de un cambio significativo en lo que significa “ser religioso”.⁶⁶

Cox menciona que actualmente los especialistas en religión se refieren a esta metamorfosis de la religiosidad con frases como “paso a la trascendencia horizontal” o el “recurso de lo inmanente”.⁶⁷ Pero concluye que “sería más exacto concebirla como el redescubrimiento de lo sagrado en lo inmanente, de lo espiritual en lo secular”. Y es que “la gente acude a la religión en busca de apoyo en sus esfuerzos para vivir en este mundo y hacerlo mejor, más que para prepararse para el siguiente”. Por lo tanto, “los elementos pragmáticos y experienciales de la fe como modo de vida han desplazado al énfasis previo en las instituciones y creencias”.⁶⁸

En el siglo XXI, las religiones interactúan en una cultura global que ha sido denominada como un “supermercado espiritual” con una amplia gama de opciones

teológica (Barcelona: Ediciones Península, 1968). Sin embargo, este influyente teólogo de la Universidad de Harvard reconoció tres décadas después que sus predicciones habían fallado y que era la secularidad la que estaba en ese momento en peligro de extinción. Ver Harvey Cox, *Fire from Heaven: The Rise of Pentecostal Spirituality and the Reshaping of Religion in the Twenty-first Century* (Reading, MA: Addison-Wesley, 1995), XV.

⁶⁶ Harvey Cox, *El futuro de la fe* (México, D.F: Océano, 2009), 16.

⁶⁷ Para un análisis de la manera como se promueve una visión inmanente de Dios, que resulta en un renovado impulso del panteísmo ver Anné Verhoef, “Embodied religion’s radicalisation of immanence and the consequent question on transcendence” en *Acta Academica*, 45, no. 4 (2013): 173-194.

⁶⁸ Cox, *El futuro de la fe*, 16.

religiosas.⁶⁹ En este nuevo escenario, las personas no necesariamente están buscando respuestas a sus inquietudes en las religiones tradicionales. En realidad, muchos de ellos están buscando desarrollar su espiritualidad de maneras alternativas y no tienen problemas en diseñar una experiencia a su medida que incorpore elementos de distintas tradiciones religiosas.

A inicios de este siglo, el teólogo argentino René Padilla señaló: “El orden del día no es la irreligiosidad sino el pluralismo religioso”.⁷⁰ Un estudio reciente en Argentina, Perú y Uruguay confirma esta tendencia. En una de sus principales conclusiones advierte:

Las fuentes religiosas se han pluralizado, los latinoamericanos experimentan en sus vidas una diversidad que no conocían antes, pero que tampoco saben bien cómo manejar. El ámbito familiar y los grupos religiosos siguen siendo lugares importantes de transmisión de la fe; pero las redes sociales y los medios masivos se han agregado a la hora de transmitir, modificar y recrear tradiciones religiosas. Las prácticas son diversas y ocurren en todo lugar. No hay ni espacios ni tiempos específicos; la religión no está circunscripta a un ámbito o espacio determinado. No hay objetos sagrados *per se*, sino que esa sacralidad es *ad hoc*, se crea en el uso que se hace del crucifijo, el brazalete o la computadora. Esta permeabilidad entre lo sagrado y lo profano nos hace pensar en que, para muchos de los entrevistados en nuestro trabajo, no hay un mundo trascendente y otro inmanente, un más acá y un más allá. Hay una sola realidad que puede, o no, ser ámbito de encuentro con poderes supra humanos. Porque la eternidad se define aquí; el buen creyente es el que hace el bien en esta vida concreta, en casa y en el trabajo.⁷¹

En este nuevo escenario religioso están surgiendo todo tipo de espiritualidades. La mayoría de ellas no están asociadas al cristianismo. En este sentido estamos atestiguando

⁶⁹ Goncalves, “The Challenge of Postmodern condition to Adventist Mission in South America”, 9-11.

⁷⁰ C. René Padilla, “The Future of Christianity in Latin America: Missiological Perspectives and Challenges”, *Bulleting of Missionary Research* 23, no. 3 (July): 105-112.

⁷¹ Morello, 12-13.

la orientalización de occidente. Antiguas prácticas orientales como el yoga o el reiki hoy son practicadas de manera cada vez más extendida por una sociedad posmoderna fascinada con lo sobrenatural. Este renovado interés por diversas prácticas espirituales llevó a Patricia Aburdene a declarar que “la búsqueda de la espiritualidad es la mayor megatendencia de nuestra era”.⁷² Luego explica que, aunque es difícil definir la espiritualidad, empieza con “el deseo de ponerse en contacto con Dios, con la divinidad, con lo trascendental”. Posteriormente nombra los cinco elementos claves que describen esta espiritualidad: 1) el significado o propósito, 2) la compasión, 3) la conciencia, 4) el servicio y 5) el bienestar.⁷³

Compresión del tiempo y espacio

Existe un acuerdo bastante extendido entre los estudiosos del tema que, a partir de la revolución industrial, nuestra relación con el tiempo y el espacio se ha acelerado. Este fenómeno se ha intensificado particularmente en estos últimos cincuenta años. Wilbert R. Shenk ha calificado esta transformación como la “compresión del tiempo y espacio”.⁷⁴ Es irónico pensar que los avances tecnológicos desarrollados para facilitar la vida de las personas han contribuido a una aceleración cada vez mayor de la existencia humana.

Mayores cantidades de tareas deben ser “empaquetadas” en menores espacios de tiempo generando cada vez mayor presión hasta llegar al punto del colapso. Según Charles Jencks, esta era posmoderna nos ha llevado hasta ese punto que él denomina

⁷² Patricia Aburdene, *Megatendencias 2010* (Bogotá: Norma, 2006), 6.

⁷³ *Ibíd.*, 6-7.

⁷⁴ Citado por Jensen, 2.

“Implosión del espacio-tiempo”.⁷⁵ Este colapso, que tiene como elemento central la revolución de la información, es la culminación de un largo proceso histórico asociado con la era moderna. Este proceso incluyó la Revolución Industrial, la rutinización del trabajo en las fábricas, la invención del reloj mecánico y la separación del tiempo del lugar o espacio. Esto último derivó en la creación de zonas horarias, que permitían fijar horarios para los trenes en desmedro del tiempo local (que era flexible pues estaba asociado a costumbres locales, estaciones del año y la duración de los días).⁷⁶

Los cristianos en general y sus líderes religiosos no están exentos de estas presiones. Existe una conciencia bastante generalizada de que las presiones y riesgos que enfrentan los ministros religiosos en la actualidad van en aumento continuo. “El 90% de los pastores trabajan más de 50 horas a la semana y aun así no cesa la presión que cada uno de ellos sienten porque el trabajo nunca está terminado y siempre se espera más de ellos”.⁷⁷

Por otra parte, un reciente estudio realizado por Barna Group entre pastores reconoce que las nuevas generaciones de estos enfrentan problemas de tiempo para profundizar su relación con Dios y para desarrollar relaciones de amistad con otros. Según este reporte, alrededor del 50% de pastores reconocieron tener problemas para

⁷⁵ Jencks, 56.

⁷⁶ Jensen, 3.

⁷⁷ El 57% pastores dejaría su ministerio a causa de conflictos, http://protestantedigital.com/sociedad/28164/El_57__pastores_dejaria_su_ministerio_a_causa_de_conflictos (consultado: 23 de Septiembre de 2018).

encontrar tiempo suficiente para su desarrollo espiritual.⁷⁸ Como advierte Ronald Rolheiser, vivimos en un ambiente en el que no solamente es difícil pensar en Dios u orar, sino cultivar cualquier tipo de vida interior.⁷⁹

Este estilo de vida agitado también está impactando de modo directo la calidad de las relaciones interpersonales de los pastores, tanto dentro como fuera del hogar. En el mismo estudio, el 42% expresó que se siente solo con frecuencia o con cierta frecuencia. Solamente el 34% mencionó que tiene amistades profundas. Este problema se acentúa entre los pastores entre 30 y 40 años donde solamente el 23% señala tener esta clase de relaciones.⁸⁰

Ulmer y Schwartzburd han identificado una serie de patologías relacionadas con las presiones del tiempo. Las clasifican en tres categorías. La más leve es la “Presión del tiempo”; un estado intermedio es denominado “Urgencia de tiempo”, y a los estados más graves se los conoce como “Enfermedad de la prisa” (Hurry Sickness en inglés).⁸¹ Este último estado es definido como “un modo de conducta caracterizado por el continuo apuro y ansiedad; y un permanente sentido de urgencia”.⁸²

⁷⁸ Barna Group, 28.

⁷⁹ Ronald Rolheiser, *The Holy Longing: The Search for Christian Spirituality* (New York: Doubleday, 1999), 31-32.

⁸⁰ Barna, 38.

⁸¹ D.K., Ulmer and L. Schwartzburd, “Treatment of Time Pathologies.” In *Heart and Mind: The Practice of Cardiac Psychology*. Robert Allan and Stephen Scheidt, eds. (Washington, D.C: American Psychological Association, 1996), 330-335. Citado en Jensen, 63.

⁸² Rosemary KM Sword y Philip Zimbardo, Hurry Sickness, www.psychologytoday.com/us/blog/the-time-cure/201302/hurry-sickness (Consultado: 09 de julio de 2018).

En nuestra sociedad urbana, tecnológica y veloz existe una epidemia de “enfermedad de la prisa”. Este estilo de vida caracterizado por las continuas presiones de tiempo también está impactando la realidad latinoamericana. Desde otra perspectiva, Jennifer Middleton señala que cada vez son más las personas que viven “un modo de vida cancerígeno”.⁸³ Su experiencia como terapeuta de enfermos con cáncer terminal en Santiago de Chile, la han llevado a afirmar que nuestra sociedad “premia el modo de vida cancerígeno y rechaza el modo de vida sano”. Este estilo de vida “cancerígeno” está caracterizado por tres elementos principales: 1) Falta de autoconocimiento e incapacidad para enfrentar problemas emocionales; 2) Obsesión por el trabajo e incapacidad para introducir momentos de descanso y recreación; 3) Relaciones sociales limitadas.⁸⁴ Resulta fácil observar que cada uno de estos elementos está directamente relacionado con la comprensión del tiempo y del espacio que caracterizan la posmodernidad.

Secularismo

¿Qué es secularización? El teólogo holandés C. A. van Peursen dice que es la liberación del hombre, primero del control religioso, y después de lo metafísico sobre su razón y su lenguaje.⁸⁵ Este proceso le permite al individuo liberarse de sus concepciones religiosas y abrir su mente a otras visiones de Dios, de sí mismo y del mundo que lo rodea. “La secularización viene cuando el hombre vuelve su atención del “más allá a este mundo” a esta “era presente”.⁸⁶

⁸³ Jennifer Middleton, *Yo (no) quiero tener cáncer* (Santiago: Debolsillo, 2012), 31-32.

⁸⁴ *Ibíd.*

⁸⁵ Citado en Harvey Cox, *La ciudad secular*, 23-24.

⁸⁶ Cox, *La ciudad secular*, 24.

En su reconocida obra “La era secular”, Charles Taylor identifica tres formas de secularidad que hacen referencia a la “religión”: 1) como aquello que se retira del espacio público, 2) como un tipo de creencia y práctica que puede estar o no en retroceso, y 3) como cierto tipo de creencia o compromiso cuyo estado en esta era está bajo examen.⁸⁷

Estas formas de secularización también pueden ser vistas como etapas de un proceso que se desarrolla generalmente de manera progresiva y secuencial. Usualmente, los procesos de secularización empiezan con la separación de los elementos religiosos de los espacios públicos (sedes de gobiernos, instituciones educativas, festividades cívicas, etc). En una segunda etapa, surgen cuestionamientos a ciertas “creencias religiosas” (matrimonio, muerte, vida eterna, etc.). Finalmente, se replantean convicciones filiaciones y compromisos religiosos.

Desde esta perspectiva se puede hablar de los distintos tipos (o etapas) de secularismo que se experimentan en las diferentes regiones de Occidente. Los más conocidos parecen ser el “secularismo europeo” y el “secularismo norteamericano” que comparten ciertos elementos en común, pero también muestran importantes diferencias.⁸⁸

Entre los elementos comunes a los diferentes modos de secularización destacan el pluralismo y la tolerancia. En las sociedades secularizadas ya no se considera aceptable forzar a sus ciudadanos a adherirse a un conjunto de creencias o a una visión unificada

⁸⁷ Charles Taylor, *La era secular*. Tomo 1 (Barcelona: GEDISA, 2014), 32.

⁸⁸ U.S. adults are more religious than Western Europeans, <http://www.pewresearch.org/fact-tank/2018/09/05/u-s-adults-are-more-religious-than-western-europeans/> (Consultado: 23 de Septiembre de 2018). Ver también Stephen Bullivant, Europe’s Young Adults and Religious en <https://www.stmarys.ac.uk/research/centres/benedict-xvi/docs/2018-mar-europe-young-people-report-eng.pdf> (Consultado: 23 de Septiembre de 2018).

del mundo. Por otra parte, entre las principales diferencias se puede mencionar el rechazo a la noción de un Dios trascendente que tiene un interés particular por la humanidad. Este tipo de actitud es particularmente observable en algunos países europeos.⁸⁹

Otro factor importante a considerar es el tema de la edad. Un estudio reciente muestra que en cuanto a creencias religiosas existe una brecha generacional alrededor del mundo. A través de varias mediciones, se observa que los jóvenes adultos tienden a ser menos religiosos que sus mayores, con muy pocas excepciones. Entre los factores que explican este fenómeno se incluyen el desarrollo económico del país y un mayor acceso a la educación.⁹⁰

A continuación, se realizará un breve análisis de la manera como el proceso de secularización ha sido influenciado por la urbanización y el individualismo. Estos procesos han influenciado tan significativamente la teoría de la secularización que hoy hay quienes propugnan que se está frente a un periodo de desecularización.⁹¹ Y es que este tiempo se caracteriza por individuos que viven continuas paradojas son individualistas; pero anhelan comunidad. Son seculares, pero tienen gran interés por lo espiritual.

⁸⁹ Douglas H. Shantz, “The Place of Religion in a Secular Age: Charles Taylor’s Explanation of the Rise and Significance of Secularism in the West”, https://clare.ucalgary.ca/sites/clare.ucalgary.ca/files/2009march16_schantz_charles_taylorlecture.pdf (consultado: 23 de septiembre, 2018).

⁹⁰ The Age Gap in Religion Around the World, <http://www.pewforum.org/2018/06/13/the-age-gap-in-religion-around-the-world/> (consultado: 23 de septiembre, 2018).

⁹¹ Ver Peter Berger (ed.), *The Desecularization of the World: Resurgent Religion and World Politics* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1999).

Urbanización

La urbanización es considerada como un “proceso de concentración de la población en un número reducido de núcleos”. Es, “junto a la modernización de la sociedad y la industrialización, uno de los fenómenos sociales más característicos del siglo XX”.⁹² En la segunda mitad del siglo XX, la “urbanización a gran escala” se expandió por todos los continentes a un ritmo desconocido hasta entonces. Este desarrollo urbano se había producido primero en los países industrializados y, en esta etapa, se extendió también por los del tercer mundo, impulsando la polarización de sus recursos en unos enclaves privilegiados y, al mismo tiempo, el desarrollo desigual y la diferenciación interna de sus territorios y sociedades.⁹³

Según Goncalves, la historia de la urbanización puede dividirse en cinco etapas: 1) La ciudad estado, 2) La ciudad imperial, 3) La ciudad medieval, 4) La ciudad moderna y, 5) La ciudad posmoderna.⁹⁴ Actualmente, en mayor o menor grado, las ciudades a nivel global están experimentando la transición hacia la última etapa. Según este académico, las fuerzas de la urbanización, globalización y posmodernización se amalgaman en la “ciudad posmoderna”. Esta ciudad se caracteriza por su relativismo,

⁹² Miguel Panadero Moya, “El proceso de urbanización de América latina durante el periodo científico-técnico”, *Revista bibliográfica de geografía y ciencias sociales*, 4 de julio de 2001, [http://www.ub.edu/geocrit/b3w298.htm#%C3%ADnd ice](http://www.ub.edu/geocrit/b3w298.htm#%C3%ADnd%20ice) (consultado: 10 de julio, 2018).

⁹³ *Ibíd.*

⁹⁴ Kleber Goncalves, *A Critique of the Urban Mission of the Church in the light of an emerging postmodern condition*. (Ph.D. Dissertation, Andrews University, 2005), 136-154.

pluralismo, tolerancia a las diferencias y un marcado énfasis en el sentido de comunidad.⁹⁵

Por su parte, Harvey Cox, mientras atestiguaba el inicio del periodo de la explosión urbana, ya observaba claros indicios de este proceso de desacralización de lo que durante siglos se consideró sagrado (lugares, ritos, tradiciones, etc). Afirmó que el estilo de vida de la ciudad secular estaría marcado por la profanidad y el pragmatismo.⁹⁶

Por pragmatismo debe entenderse como la preocupación del hombre urbano por la pregunta: ¿Funcionará? Esta visión pragmática lo lleva a evaluar sus prácticas básicamente por los resultados que obtendrá. Al perder el sentido de lo trascendente, concibe el mundo no “como un sistema metafísico unificado, sino como una serie de problemas y proyectos”.⁹⁷ Esto da como resultado la “profanidad”. Es decir, el hombre define y organiza su vida en un horizonte eminentemente terrestre. Sin embargo, esto no significa que haya renunciado necesariamente a la noción de una divinidad, sino que cada vez son más los que se adhieren a una visión inmanente de lo divino.

Individualismo

En la sociedad posmoderna la espiritualidad es concebida como un asunto individual y privado.⁹⁸ Esta actitud individualista ha generado lo que Conrad Ostwalt

⁹⁵ Goncalves, *A Critique of the Urban Mission...*, 161-162.

⁹⁶ Cox, *La ciudad secular*, 82.

⁹⁷ *Ibíd.*, 83.

⁹⁸ Lippy argumenta que en la actualidad los “individuos son libres para tomar y escoger lo que ven y escuchan y donde encontrar significado, y para eso no necesitan ser parte de una institución como una comunidad religiosa. Consecuentemente, las personas crean creencias y sistemas de valores que son intensamente personales (y privados), su

denomina “secularización posmoderna de la religión”.⁹⁹ Esta clase de secularización está marcada por la falta de una clara demarcación entre lo sagrado y lo profano.

Esto ha generado un fenómeno que algunos identifican con la “pérdida de lo sagrado”. La postura individualista hacia la religión ha dado como resultado una dilución del sentido de trascendencia. En este nuevo escenario religioso, es el individuo el que le asigna valor o significado a los objetos o experiencias. En la sociedad actual, “el sujeto es su propia autoridad religiosa. Cada uno decide, en función de sus propias circunstancias y experiencias vitales, que prácticas y que explicaciones son las que dan sentido a su vida cotidiana”.¹⁰⁰

Por otro lado, este “individualismo posmoderno se rige por una ética de la libertad interpretada como independencia, cuyo disfrute se juzga incompatible con la obediencia a las normas colectivas y a todo lo que no sea el soberano deseo del yo individual”.¹⁰¹ Esto

propio mundo religioso al que se vuelven para direccionar sus vidas. Este individualismo representa otra cara del pluralismo”. Charles H. Lippy, “Pluralism and American Religious Life in the Later Twentieth Century,” in *Perspectives on American Religion and Culture*, ed. Peter W. Williams (Malden, MA: Blackwell, 1999), 50.

⁹⁹ Ostwalt señala que “la compartimentalización de la cultura importa menos que la legitimización del valor para el grupo, ya sea formal o informalmente, concebida de un contexto cultural común. Por lo tanto, el posmodernismo no conlleva el fin de la religión, ni siquiera el fin de las instituciones religiosas. Pero si puede guiar hacia la secularización de la religión dado que lo sagrado y lo secular existen en una relación dialógica, recíproca y cooperativa” Conrad E. Ostwalt, *Secular Steeples: Popular Culture and the Religious Imagination* (Harrisburg, PA: Trinity, 2003), 203.

¹⁰⁰ Morello, 6.

¹⁰¹ Eduardo Álvarez, Individualismo e identidad humana, Revista valenciana, 37-50, file:///C:/Users/admin/Downloads/DialnetIndividualismoEIIdentidad Humana-5752996%20(1).pdf (consultado: 11 de julio, 2018).

ha dado como resultado lo que se ha denominado la “desregulación institucional”,¹⁰² es decir, el debilitamiento de las instituciones para estructurar o normar la vida de los que confiesan un determinado credo.

Este sujeto individualista, que ha entronizado sus intereses y deseos particulares, manifiesta una evidente falta de compromiso con la normativa social y colectiva. Esta autonomía del sujeto se pone manifiesto particularmente a la hora de tomar decisiones.

Las respuestas obtenidas en un estudio reciente dan cuenta de esta realidad:

Las investigadoras indagaron sobre una ‘última decisión importante’ tomada por la persona entrevistada, y ‘con quién la había consultado’. Queríamos conocer más sobre el proceso seguido, cómo definían lo que estaba bien o mal respecto del asunto en cuestión. Si bien muchas entrevistas mencionan a miembros de la familia inmediata (parejas, padres), y amigos cercanos, la mayoría dice que tomó la decisión por su cuenta, en función de su conciencia personal. Algunos indicaron de diferentes modos que su criterio fue “no dañar a otros”, pero fue una minoría de relatos. La mayoría decide en soledad, en función de convicciones derivadas de experiencias personales (“lo que me pasó antes”) y no de principios religiosos o éticos explícitos.¹⁰³

Sin embargo, la misma investigación aclara que “esto no significa que los sujetos no se relacionan con tradiciones y organizaciones religiosas”. Señalan que por este motivo es preferible hablar de “autonomía” que de “independencia”. Y luego añaden:

Las instituciones y “comunidades de fe” tienen un rol en generar, circular, aprobar y rechazar símbolos, prácticas y creencias. Sin embargo, una vez establecidas, son los sujetos los que deciden qué hacer con ellas. Las personas toman, cambian, producen símbolos y significados religiosos. El criterio de selección, adopción y adaptación es que esa práctica les ayude a conectar con la divinidad.¹⁰⁴

¹⁰² Juan Jesús Cañete Olmedo, https://www.tendencias21.net/Secularizacion-de-la-sociedad-occidental-donde-se-opero-el-cambio_a26656.html (consultado: el 11 de julio, 2018).

¹⁰³ Morello, 6-7.

¹⁰⁴ *Ibíd.*

Es en este escenario, que se debe entender que el reavivamiento espiritual que se observa mientras avanza el siglo XXI no es equiparable al resurgimiento de las grandes instituciones religiosas. De hecho hay voces que señalan que estaríamos en un paradigma post-religional o al menos postcristiano.¹⁰⁵ Esto pareciera confirmar que en occidente está aconteciendo lo que algunos han denominado “creencias sin pertenencia”.¹⁰⁶

Por lo tanto, señala Cañete Olmedo,

Serían las grandes religiones en cuanto instituciones las que estarían en crisis. La crisis no sería tanto de trascendencia (de la apertura del ser humano a la trascendencia) sino una crisis institucional. Una crisis que tiene mucho que ver con la eclosión de una nueva situación cultural que supone la transformación de las estructuras cognoscitivas, axiológicas y epistemológicas; se trataría de un auténtico tsunami cultural que ha barrido de plano ideas del tipo de única religión verdadera o de una moral heterónoma.¹⁰⁷

Globalización

Al hablar de globalización se hace referencia a:

un complejo proceso económico, social, político, tecnológico y cultural a escala planetaria, que se caracteriza por una cada vez mayor conexión, comunicación e interdependencia entre las naciones que componen el mundo, llevando consigo una serie de cambios y tendencias que tienden a la vez a la pluralidad y a cierta paradójica homogeneización.¹⁰⁸

Este proceso inició luego del final de la Guerra Fría, a finales del siglo XX, y continúa en el XXI, sobre todo de la mano del impulso indetenible de las redes

¹⁰⁵ Cañete Olmedo.

¹⁰⁶ Ver estudio de Francesco Molteni sobre Teoría de la secularización, file:///C:/Users/admin/Downloads/IndividualizationOverview.pdf (Consultado: 11 de julio, 2018).

¹⁰⁷ Olmedo.

¹⁰⁸ ¿Qué es la globalización?, <https://concepto.de/globalizacion/#ixzz5LR8ivA3j> (Consultado: 16 de julio, 2018).

informáticas (Internet) y las nuevas tecnologías de telecomunicación, que han puesto en contacto poblaciones y mercados geográficamente distanciados. Este proceso globalizador también ha impactado significativamente el escenario religioso. En este escenario, la paradoja entre pluralización y homogenización se observa, por una parte, en las tendencias a ver la religión como un producto de consumo. Por otro lado, en la inclinación a desacreditar los elementos objetivos de la religión bíblica a expensas de los elementos subjetivos y místicos de otras tradiciones religiosas.

Mercado religioso

La cultura global se expande a partir de los centros de poder económico. En este sentido, Estados Unidos ocupa un lugar privilegiado. La religión que se difunde desde allí es configurada a partir de “la cultura pop, del deporte, y de las filosofías de la Nueva Era”.¹⁰⁹ Todo esto envuelto en el espíritu de consumo que caracteriza la cultura norteamericana. Charles S. Maier, historiador de Harvard, califica esta situación como “el imperio (estadounidense) de consumo” facilitado por la distribución masiva de la cultura mediática y de consumo norteamericano.¹¹⁰

Las nuevas generaciones son los principales consumidores de esta cultura global. Incluso hay quienes sugieren que este fenómeno ha dado origen a lo que se ha denominado una “cultura juvenil global”. Este calificativo se emplea para identificar a los productos y tendencias culturales que parecieran ser parte del estilo de vida de la

¹⁰⁹ Pam Nilan, *Culturas juveniles globales* en www.injuve.es/sites/default/files/tem_a3.pdf (Consultado: 26 de Septiembre de 2018)

¹¹⁰ Cox, *El futuro de la fe*, 226.

población juvenil de los cinco continentes y que son medidos tecnológicamente.¹¹¹

En este escenario, René Padilla señala que probablemente “la mayor tentación que enfrentan las iglesias (cristianas) en el mercado religioso, donde se encuentra alimento para cada paladar, es diseñar estrategias misioneras y programas no de acuerdo a principios bíblicos, sino siguiendo los dictados del pragmatismo”.¹¹² Un claro ejemplo de la manera como la cultura de consumo (impulsada por la globalización) ha influenciado la manera de hacer iglesia es el que se observa en las iglesias que se han adherido a lo que se ha denominado “el evangelio de la prosperidad”.

Aunque existen varias iglesias que proclaman “el evangelio de la prosperidad”, el principal representante de esta corriente es la Iglesia Universal del Reino de Dios (IURD).¹¹³ Esta denominación se originó en Brasil, pero se ha expandido a docenas de otros países. Leonildo Silveira Campos realizó un estudio sobre esta iglesia y lo publicó con un título que refleja su naturaleza: *Templo, teatro y mercado: Organización y marketing de una empresa neopentecostal*.¹¹⁴

En su estudio Campos demuestra que esta iglesia parece haber encontrado la clave para lograr un importante crecimiento numérico en el marco del presente sistema global.

¹¹¹ Pam Nilan, *Culturas juveniles globales*.

¹¹² C. René Padilla, “Globalisation” en EVANGEL (Spring 2001): 10-11.

¹¹³ Cox, *El futuro de la fe*, 227.

¹¹⁴ Leonildo Silveira Campos, "Teatro" "Templo" e "Mercado ": uma analise da organizacao, rituais, marketing e eficacia comunicativa de um empreendimento neopentecostal - Igreja Universal do Reino de Deus (Theatre, Temple and Market: An Analysis of Organization, Rituals, Marketing and Efficiency of a Neopentecostal Enterprise--Universal Church of the Reign of God), PhD thesis, Instituto Metodista de Ensino Superior, Sao Bernardo do Campo, S.P: 1996). Citador por Padilla, “Globalisation”, 9.

Esta clave consiste en tornar el servicio de adoración en un show teatral, en convertir el edificio de la iglesia en un lugar que irradia energía sobrenatural. Al mismo tiempo, ofrece protección y prosperidad material a través del sacrificio financiero. En resumen, logró adaptar la religión a los requerimientos del marketing en un mercado que usa los mass media para la venta de “mercancía espiritual”.¹¹⁵

Por su parte, la iglesia católica no ha sido inmune a esta versión consumista de iglesia. José Camblin desarrolló un estudio sobre el fenómeno religiosos que acontece en San Pablo (Brasil) liderado por el Padre Marcelo Rossi. Sus misas son una combinación de ritos antiguos, rock contemporáneo, shows en vivo y uso de los mass media. Sus shows televisivos, según el estudio de Camblin, son “la perfecta inculturación dentro de la cultura urbana posmoderna. Ha adoptado la expresión fundamental de la cultura contemporánea: el show”.¹¹⁶ A través de sus programas, “personas solitarias de la civilización urbana sienten que son parte de una gran comunidad, experimentan el calor de miles de seres humanos, todos los cuales son hermanas y hermanos”.¹¹⁷

¹¹⁵ Padilla, 10.

¹¹⁶ Camblin, Jose. 2000. “Nós e os outros: Os pobres frente ao mundo globalizado”, *Los confines del mundo en media de nosotros: Simposio Misiológico Internacional*, ed. Paulo Suess (Quito: Ediciones AbyaYala), 154. Citado en Padilla, 10. Camblin describe la importancia que tiene la experiencia emocional en este tipo de reuniones. Señala: “Ahora la persona experimenta a Dios en su corazón, en sus sentimientos, en sus emociones religiosas. La persona siente la presencia y el amor de Dios en una manera vívida. Esta experiencia llega a ser más intensa a causa de la interacción con otras experiencias. Si el mismo tipo de experiencia es vivida por miles, y aun cientos de miles, esta se transforma en un gozo pleno. Ellos lloran, gritan y se mueven en algo similar a un orgasmo espiritual” (p.10)

¹¹⁷ *Ibíd.*

Religiosidad subjetiva

El año 2009, Harvey Cox, respetado teólogo de Harvard, publicó un libro titulado en inglés “The Future of Faith” (El Futuro de la Fe). En la contratapa de este libro se recoge la recomendación de uno de los reconocidos líderes del movimiento New Age, Deepack Chopra. Sus palabras son: “Harvey Cox ha sido la voz de la razón y la fe en estos tiempos de cinismo. Ahora ofrece una visión fresca sobre un nuevo cristianismo global que nos ayuda a restaurar nuestra fe tanto en nosotros mismos como en lo divino”.¹¹⁸

El argumento central de Cox es que los casi dos mil años de historia cristiana pueden dividirse en tres periodos desiguales. El primero es denominado “la era de la fe”. Esta era empezó con el ministerio de Cristo y se extendió durante el tiempo cuando el cristianismo fue un movimiento con un crecimiento explosivo. La fe era entendida como:

Esperanza y seguridad en el amanecer de una nueva época, caracterizada por la libertad, curación y compasión de que Jesús había dado muestras. Ser cristiano significaba vivir en el espíritu de Jesús, abrazar su esperanza y seguirlo en la obra que él había iniciado.¹¹⁹

Al segundo periodo de la historia cristiana se lo llama la “era de la creencia”. Este periodo toma forma cuando a fines del siglo III d. C. especialistas eclesiásticos, que pronto se convirtieron en una casta clerical, transforman la enseñanza cristiana en listas de creencias. Así, de manera progresiva, se fue reemplazando “la fe en Jesús por preceptos acerca de él”.¹²⁰ El momento decisivo ocurrió cuando Constantino tomó la

¹¹⁸ Ver contratapa en Harvey Cox, El futuro de la fe (México D.F: Océano, 2011).

¹¹⁹ Cox, El futuro de la fe, 19.

¹²⁰ *Ibíd.*

hábil decisión de apropiarse del cristianismo para favorecer sus ambiciones imperiales. “El imperio se volvió cristiano y el cristianismo se volvió imperial”.¹²¹

Según Cox, la era de la creencia duró mil quinientos años hasta que entró en un proceso de declive ocasionado por la Ilustración, la Revolución Francesa, la secularización de Europa y las revueltas anticoloniales del siglo XX. Cox señala que “ya estaba en estado comatoso cuando la Unión Europea esculpió su epitafio en 2005, al negarse a incluir en su constitución la palabra *cristiano*.”¹²²

Actualmente, según el análisis de Cox, nos encontramos en “el umbral de un nuevo capítulo en la historia del cristianismo” que puede ser designada como la “era del Espíritu”.¹²³ Esta nueva era está marcada por el rápido crecimiento de las comunidades carismáticas (entre las que destaca el movimiento de la iglesia emergente)¹²⁴ en los diferentes ramos del cristianismo y por el renovado interés en las prácticas espirituales orientales, que incluso hoy son promovidas por iglesias cristianas.

La búsqueda de la espiritualidad se puede evidenciar en las diferentes esferas de la experiencia humana. Pero esta espiritualidad debe ser entendida como algo diferente a los paquetes de propuestas teológicas elaboradas por las corporaciones religiosas; es decir, es anti-institucional. Por otro lado, reconoce con asombro casi reverente la complejidad esencial de la naturaleza humana; es decir, es antropocéntrica. Finalmente, reconoce que

¹²¹ Cox, El futuro de la fe, 20.

¹²² *Ibíd.*, 21-22.

¹²³ *Ibíd.*, 22.

¹²⁴ Este autor describe a este movimiento como “no confesional, descentralizado, desconfiado en muchos aspectos de las Iglesias institucionales y crítico del sofocante papel que los dogmas han desempeñado en el cristianismo” Cox, El futuro de la fe, 236.

los límites entre las distintas tradiciones religiosas son cada vez más tenues. Por lo tanto, promueve un ecumenismo sincretista.

Cox concluye que “durante siglos hemos sido engañados por los teólogos que enseñaban que la fe consiste en creer diligentemente en los artículos enlistados en uno de los incontables credos que ellos mismos confeccionaron”. Pero, la “fe es cuestión de encarnación más que de axiomas...La experiencia de lo divino desplaza a las teorías sobre ello”.¹²⁵ Este mismo autor declara que una religión basada en suscribir creencias obligatorias ya no es viable. Estamos frente a un cristianismo pos dogmático. Hoy la gente religiosa está más interesada en principios éticos y disciplinas espirituales que en doctrinas.¹²⁶

Por lo tanto, estamos frente a un cristianismo de carácter global que puede participar de manera abierta en diálogos inter fe con líderes de otras religiones mundiales. Como muestra de esta tendencia dentro del cristianismo actual, se puede citar a Brian McLaren, reconocido líder el Movimiento de la Iglesia Emergente, quien señala que la “meta” misional de la Iglesia no es hacer que los budistas se hagan cristianos sino hacer que los “budistas se hagan seguidores de Jesús”.¹²⁷

Gradualmente se va popularizando la idea que todas las religiones son distintos caminos que avanzan en una misma dirección. Sesenta y cinco por ciento de los norteamericanos cree que “muchas religiones pueden llevar a la vida eterna”, y treinta y

¹²⁵ Cox, El futuro de la fe, 32-34.

¹²⁶ *Ibíd.*, 239, 241.

¹²⁷ Brian D. McLaren, *A Generous Orthodoxy* (Grand Rapids: Zondervan, 2004), 264.

siete por ciento de este grupo se identifica como evangélico. Como lo declara el Rig Veda hindú: “La verdad es una, pero los sabios hablan de ella con muchos nombres”.¹²⁸ Ideas como ésta tienen cada vez mayor acogida en este mundo globalizado.

Resumen

El posmodernismo con su cuestionamiento a la noción de verdad absoluta, el fomento al pluralismo religioso y el impulso a la compresión del tiempo y espacio plantea un serio desafío a la cosmovisión cristiana de la vida. Por su parte, la secularización alentada por el irreversible proceso de urbanización que vive el mundo y la marea de individualismo que permea la sociedad occidental pareciera erigirse como un obstáculo casi infranqueable para la misión cristiana. Finalmente, la globalización con su propuesta de presentar la religión como un objeto de consumo ofertado en un “mercado religioso” cada vez más diverso ha llegado a convertirse en una amenaza real para numerosos movimientos religiosos cristianos que han sucumbido ante la tentación del éxito definido como poder económico y mediático.

¹²⁸ Citado en Joseph Campbell, *The Hero with a Thousand Faces* (New Jersey: Princeton University Press, 2004), xii.

CAPÍTULO IV

FUNDAMENTOS BÍBLICO-TEOLÓGICOS DEL PERFIL PASTORAL ADVENTISTA EN EL CONTEXTO DEL SIGLO XXI

Al revisar el registro bíblico se observa que Dios, a lo largo de la historia sagrada, escogió instrumentos humanos para que guiaran a su pueblo mediante un estilo distintivo de liderazgo que la Biblia califica como pastoral (Sal 77:20; 78:70-72; Jer 23; Is 44:28; Ez 34; Jn 10:11; Jn 21:15-17; Hch 20:28; 1 P 5:1-5).¹²⁹ Aunque estos personajes fueron llamados a desempeñar distintas funciones tenían el deber de ejercer un liderazgo de carácter pastoral; es decir, debían actuar como pastores humanos en representación del Pastor divino. (Gn 49:24; Sal. 23:1; Isa. 44:28; 1 P. 2:25; 5:4).

Nociones del liderazgo pastoral en el AT

La noción del liderazgo pastoral era bastante extendida en tiempos del Antiguo Testamento pues la figura del rey como pastor es común entre los hallazgos arqueológicos en el antiguo cercano oriente.¹³⁰ Esta referencia al monarca

¹²⁹ Longman III menciona que “La figura del Pastor es familiar en las Escrituras. Ésta es usada para (referirse a) líderes, humanos y divinos, que cuidan y protegen a quienes son puestos bajo su responsabilidad”. En Tremper Longman III, *Jeremiah, Lamentation* en UBCS, W. Ward Roberd Hubbard Jr y Robert K. Johnston eds. (Grand Rapids, MI: BakerBooks, 2008), 206-207.

¹³⁰ Robert Alter, *The Book of Psalms. A Translation with Commentary* (New York: W.W. Norton & Company, 2007), pos. 6409. Kindle edition.

como pastor también era común en Egipto y Grecia.¹³¹ Desde una perspectiva bíblica, esta clase de liderazgo comprendía un conjunto de responsabilidades cruciales para garantizar el bienestar del pueblo de Dios.

El término hebreo para describir la función pastoral en general es רָעָה. Esta palabra puede ser traducida como “ser pastor” en un sentido literal o figurado. El pastor “cuida y atiende las ovejas, pero también tiene autoridad sobre el rebaño y sus reglas como un superior”.¹³² El término hebreo רָעָה es un derivado de una raíz acadia muy antigua que era usada como título honorífico como parte de nombres de la realeza alrededor de 2300 AC.¹³³ En el AT aparece más de 192 veces (Texto Masorético), y se la relaciona con la tarea pastoral en más de 60 ocasiones. Su significado principal estaba relacionado con “alimentar” animales domésticos (Gén. 29:7).

Aunque desde tiempo antiguos, los gobernantes de los pueblos eran considerados como los encargados de pastorear a sus súbditos, en el AT es Dios quien pastorea a su pueblo y quien recibe la alabanza por su misericordiosa provisión (Gn 48:16; Sal 23:1; 28:9; Is 40:11; Os 4:16). Sin embargo, es importante

¹³¹ Jennifer Awes Freeman, “The Good Sheperd and the Enthroned Ruler: A Reconsideration of Imperial Iconography in the Early Church” in Lee M. Jefferson, Robin M. Jensen eds. *The Art of Empire* (Minneapolis, MN: Augsburg Fortress, 2015), 168-174.

¹³² רָעָה en R. Laird Harris (ed.), *Theological Wordbook of the Old Testament* (Chicago: Moody Press, 1980).

¹³³ רָעָה en James Swanson, *Diccionario de idiomas bíblicos: Hebreo* (Bellingham, WA: Lexham Press, 2014).

notar que Dios, el Pastor divino de su pueblo, decide cuidarlo y guiarlo a través de pastores humanos (2 S 5:2; Jer 3:15).¹³⁴

Los instrumentos humanos escogidos por Dios para brindar cuidado pastoral a su pueblo cumplen principalmente tres tareas fundamentales: 1) Cuidar y proteger al rebaño de Dios contra sus enemigos (Ez. 34:4-8); 2) Apacentar al pueblo de Dios con el alimento adecuado, es decir, la Palabra de Dios atesorada en su corazón (Jer 3:15; 23) y 3) Liderar al pueblo en el cumplimiento de los propósitos del Pastor divino (Sal 77:20).¹³⁵ Estas tareas requerían tanto de cualidades de carácter como de competencias adecuadas. En este sentido, Salmos 78:72 afirma en relación al liderazgo pastoral de David: “Y los apacentó (heb. רָעָה) conforme a la integridad de su corazón; los pastoreó (o lideró heb. נָחָה) con la pericia de sus manos”.

Moisés y David: Pastores modelos del rebaño del Señor

Al revisar el Antiguo Testamento, se observa que distintos personajes que desempeñaron funciones diversas entendieron la gran necesidad que el pueblo de Dios tenía de ser guiado por líderes pastorales. Personajes como Moisés (Nm

¹³⁴ Elena de White refiriéndose a la obra pastoral señala: “En todo período de la historia de la tierra, Dios tuvo hombres a quienes podía usar como instrumentos oportunos a los cuales dijo: “Sois mis testigos””. En toda edad hubo hombres piadosos, que recogieron los rayos de luz que fulguraban en su senda, y hablaron al pueblo las palabras de Dios.” Ver Elena G. de White, *Obreros evangélicos*, 1era ed. (Florida: ACES, 2016), 13

¹³⁵ En Salmos 77:20 se afirma que Dios condujo o lideró (heb. נָחָה) a su pueblo por mano de Moisés y Aarón. Por su parte, Salmos 78:14 menciona que Dios guió o dirigió (heb. נָחָה) a su pueblo mediante la nube y el resplandor del fuego”. Esto pareciera destacar la necesidad que tenía el pastor humano de discernir la dirección divina a fin de poder seguirla con minuciosa precisión.

27:17), y el salmista Asaf (Sal 78:70-72) entendieron que el éxito del pueblo de Israel estaba inseparablemente vinculado al adecuado ejercicio del liderazgo pastoral.

Una lectura cuidadosa del AT en relación a este tema, sugiere que Moisés (Ex. 2:15-31, 14:30-31; 32:11-12; 33:33:11-23 cf. Sal. 77:20; Is. 63:11) y posteriormente David (Sal 78:70-72 cf. 1 S 16:7,11-12; 2 S 5:2; 1 R 9:4; 14:8; 15:5, etc.), fueron pastores modelos del rebaño de Dios. Moisés es el pastor usado por Dios para traer liberación a su pueblo y conducirlo a través del desierto rumbo a Canaán. En un pasaje paradigmático que enfatiza la manera como Dios, el Pastor divino, guía su pueblo a través de un pastor humano, Isaías evoca la gran liberación del Éxodo obrada por medio de su pastor Moisés:

Pero se acordó de los días antiguos, de Moisés y de su pueblo, diciendo: ¿Dónde está el que les hizo subir del mar con el pastor de su rebaño? ¿dónde el que puso en medio de él su santo espíritu, el que los guió por la diestra de Moisés con el brazo de su gloria; ¿el que dividió las aguas delante de ellos, haciéndose así nombre perpetuo? (Isa. 63:11-12).

Por su parte David fue el pastor que más se acercó al ideal bíblico de monarca trazado en Deuteronomio 17:14-20.

Walter Brueggemann explica que el término “pastor” es una metáfora convencional que se usa en el mundo antiguo para referirse al rey. Subraya la responsabilidad que tenía el monarca de cuidar, alimentar, nutrir y proteger la comunidad en la cual presidía. Con el uso de esta metáfora, es posible ver como

toda la narrativa de David progresa desde que es un niño pastor (1 Sam. 16:11) hasta que llega a ser el pastor rey.¹³⁶

David fue el instrumento que Dios usó para derrotar a los enemigos de Dios y para establecer la verdadera adoración a Dios, iniciando de esta manera, un reinado de paz y prosperidad que estaba llamado a atraer la atención de los otros monarcas de la época (1 Cr 11:2, 9; 12:1-40; 18:13; 16:1-6; 22:17-19). Un pasaje que destaca la elección divina de David, su carácter y las habilidades que poseía es Salmos 78:70 al 72 el cual declara: “Elegió a David su siervo, y lo tomó de los rebaños de ovejas; de detrás de las paridas lo trajo, para que apacentara a Jacob su pueblo, a Israel su heredad. Y los apacentó conforme a la integridad de su corazón; los pastoreó con la pericia de sus manos”.

Pastores infieles y profecías del futuro Pastor ideal

Profetas como Micaías (1 R 22:17), Isaías (Is 50:6), Jeremías (Jer 23:1-2), Ezequiel (Ez 34) y Zacarías (Zc 10:2) denunciaron en duros términos la infidelidad de los pastores de turno y las terribles consecuencias que resultarían de este lamentable proceder. Longman III afirma que el error de estos líderes encargados de pastorear al pueblo (reyes, sacerdotes y profetas) fue no cumplir con su deber de guiarlo.¹³⁷

Lamentablemente, el registro sagrado deja en claro que en la mayoría de ocasiones el ejercicio del liderazgo pastoral no fue asumido con la debida

¹³⁶ Walter Brueggemann, *First and Second Samuel* (Louisville: John Knox Press, 1990), 237.

¹³⁷ Longman III, 306.

solemnidad y responsabilidad. Por el contrario, el rebaño de Dios fue mal alimentado al recibir enseñanzas humanas en lugar de la palabra de Dios (Jer 8:9-11),¹³⁸ y maltratado por líderes que usaron su posición para buscar su beneficio propio (Jer 23:1-4). Es una verdad evidente a lo largo de todo el AT que el fracaso de los líderes espirituales en cumplir su función pastoral resultó en la apostasía y posterior destrucción del pueblo de Dios” (Jer 10:21; Ose 4:6).¹³⁹

Finalmente, en vista del reiterado fracaso de los encargados de pastorear al pueblo de Israel, los profetas pre-exílicos y post-exílicos profetizan la llegada del Pastor ideal, el rey mesiánico del linaje de David, quien gobernará y apacentará al pueblo con justicia. Él sería el encargado de garantizar que el pueblo de Dios avanzara por el camino de la obediencia a los mandatos del Señor y así pudiera recibir todas las bendiciones del pacto (Jer 3:15; 23:1-6; Ez 34:1-31; Mi 5:1-9; Zc 11:4-13:9).

Como vocero de Dios, Isaías y Ezequiel reiteran el anuncio:

Como pastor apacentará a su rebaño. En sus brazos llevará a sus corderos, junto a su pecho los llevará y pastoreará con la ternura a las recién paridas” (Is 44:28).

Yo levantaré sobre ellas a un pastor que las apaciente; mi siervo David. Él las apacentará, pues será su pastor. Yo, Jehová, seré el Dios de ellos, y mi siervo David, en medio de ellos, será su gobernante. Yo, Jehová, he hablado (Ez. 34:23, 24).

¹³⁸ Longman III, 81. Este autor señala que, en los pasajes proféticos, “es el particularmente el liderazgo religioso quien es responsabilizado por la rebelión del pueblo”.

¹³⁹ Es paradójico notar que en medio de una larga época caracterizada por la continua infidelidad de aquellos que debían ejercer el liderazgo pastoral, Dios anuncia que cumplirá sus propósitos a través de un monarca extranjero, Ciro, de quien declara: “Es mi pastor y cumplirá todo lo que yo quiero” (Is. 44:28).

Mi siervo David será rey sobre ellos, y todos ellos tendrán un solo pastor; andarán en mis preceptos, y guardarán mis estatutos y los pondrán por obra (Ez. 37:24).

Resumen

Al resumir los principales conceptos que el AT presenta sobre la función pastoral podemos destacar las siguientes enseñanzas: 1) Dios es el verdadero Pastor de su pueblo; 2) Dios cuida pastoralmente a su pueblo mediante instrumentos humanos elegidos por él (primordialmente sacerdotes, reyes y profetas); 3) las principales funciones pastorales incluyen la protección, adecuada alimentación y conducción del rebaño; 4) Moisés y David aparecen como ejemplos de la clase de liderazgo pastoral que Dios desea para su pueblo; 5) la persistente infidelidad de los pastores humanos fue la causa principal del fracaso de Israel en el cumplimiento de su misión; 6) Dios promete enviar un Pastor ideal quien se encargaría de restaurar el liderazgo pastoral en medio de su pueblo.

Beatrix Pias concluye que, debido a la riqueza de la experiencia diaria del pastor, esta “llegó a ser la principal metáfora para los líderes y aun para Dios en la Biblia. Tanto los líderes de Israel como Dios mismo son representados como los pastores de su rebaño/pueblo.”¹⁴⁰ Posteriormente, señala que el uso que se hace en el AT de la metáfora del pastor y sus ovejas “introduce una teoría completa de gobierno y poder. Pero el poder debe ser usado en un espíritu de servicio”.¹⁴¹

¹⁴⁰ Beatrix Thomasia Pias Kahlasi, *Jesus as the Good Sheperd in John`s Gospel* (Tesis de Maestrado, Integrado em Teologia en Facultade de Teologia de Universidad Católica Postuguesa, 2015), 12.

¹⁴¹ *Ibíd.*, 18.

Nociones del liderazgo pastoral en el NT

Las referencias al liderazgo pastoral también son evidentes a lo largo del NT. A continuación, se revisará cómo esta clase de liderazgo es presentado en los evangelios sinópticos y particularmente en Juan. Luego se considerará la visión pastoral apostólica y se analizará de modo particular el ministerio apostólico de Pablo. Finalmente, se prestará atención a las referencias al liderazgo pastoral en el Apocalipsis.

Liderazgo pastoral en los evangelios sinópticos

Los evangelios señalan que Jesús de Nazaret fue el cumplimiento de las profecías veterotestamentarias que anunciaban la sustitución de los pastores infieles del pueblo de Israel por el Pastor ideal, el mesías prometido del linaje de David.

Mateo, quien tiene como uno de los propósitos esenciales de su evangelio el demostrar que Jesús es el Mesías profetizado en el AT, cita en el capítulo dos, versículo 6 de su evangelio, la profecía de Miqueas 5:2 y la aplica de manera directa a Jesús: “Y tú, Belén, de la tierra de Judá, no eres la más pequeña entre los príncipes de Judá, porque de ti saldrá un guiador, que apacentará (ποιμαίνω) a mi pueblo Israel”. En Mateo 9:36 se destaca la compasión de Jesús porque al “ver la multitud tuvo compasión de ella, porque estaban desamparadas y dispersas como ovejas (πρόβατον) que no tienen pastor (ποιμήν)”.

Otro detalle importante que presenta Mateo es el carácter itinerante e integral del ministerio pastoral de Jesús: “Recorría Jesús toda Galilea, enseñando en las sinagogas de ellos, predicando el evangelio del Reino y sanando toda enfermedad y toda dolencia en el pueblo” (Mt 4:23 cf. 9:35). “La enseñanza y

predicación de Jesús fueron acompañados de su ministerio de curación. Él sanó a los enfermos, poseídos epilépticos y parálíticos (v. 24). Este ministerio consistió en palabra y obra, proclamación de las buenas nuevas del Reino junto a la demostración de la grandeza del Rey”.¹⁴²

En la sección apocalíptica de Mateo, Jesús es el Pastor-Rey que juzga a las naciones: “Cuando el Hijo del hombre venga en su gloria y todos los santos ángeles con él, entonces se sentará en su trono de gloria, y serán reunidas delante de él todas las naciones; entonces apartará los unos de los otros, como aparta el pastor las ovejas de los cabritos” (Mt 25:31-32).

Por su parte, el evangelio de Marcos, generalmente aceptado como el primer evangelio en ser escrito, también hace suyo el lenguaje pastoral del AT cuando menciona: “Salió Jesús y vio una gran multitud, y tuvo compasión de ellos, porque eran como ovejas (πρόβατον) que no tenían pastor (ποιμήν)” (Mr 6:34 cf. Mt 9:36; Nm 27:17; 1 Ry 22:17; 2 Cr 18:16). Pero Marcos, luego añade que “comenzó a enseñarles muchas cosas”. Más adelante, en este mismo evangelio, Jesús se aplica así mismo la profecía de Zacarías 13:7 donde aparece la frase: “Heriré al pastor (ποιμήν) y serán dispersadas las ovejas (πρόβατον)” (Mr 14:27 cf. Mt 26:31).

¹⁴² David Platt, *Christ-Centered Exposition. Exalting Jesus in Matthew* (Nashville, TN: B & H Group Publishing, 2013), Pos. 1511 (Kindle edition). Por su parte, Elena G. de White también destaca la importancia de ministerio de integral de Jesús y la prioridad que le dio al ministerio de curación. Ella señala: “En el curso de su ministerio, dedicó más tiempo a la curación de los enfermos que a la predicación. Sus milagros atestiguaban la verdad de lo que dijera, a saber, que no había venido a destruir, sino a salvar... Cuando pasaba por pueblos y ciudades, era como corriente vital que derramara vida y gozo por todas partes” En Elena G. de White, *El ministerio de curación* (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1975), 124.

El evangelio de Lucas presenta a Cristo como el guía de los creyentes y como quien busca a la oveja perdida (Lc 15:3-7). A través de estos pasajes, Cristo es representado como un buen pastor que conoce, protege, busca, provee, se sacrifica y finalmente juzga (vindica) sus ovejas. Otro énfasis en este evangelio es el modo recurrente como se destaca la acción del Espíritu Santo en la vida y obra del Mesías (Lc 3:21, 22; 4:1, 14). Posteriormente esto servirá de modelo para sus seguidores. Así como el cumplió su ministerio con el poder del Espíritu ellos deberían hacer lo mismo (Lc 24: 29).

Liderazgo pastoral en el evangelio de Juan

Es el evangelio de Juan donde se destaca con mayor claridad la identidad de Jesús como el Pastor ideal. De modo directo, el evangelio de Juan declara que Jesús es el Buen Pastor. Mientras los dirigentes judíos (pastores humanos designados para pastorear al pueblo de Israel en representación del Pastor divino), expulsan del Templo a un hombre ciego que había sido sanado por Jesús, este luego de sanarlo presenta el contraste que existe entre el Buen Pastor y los falsos pastores que se aprovechan del rebaño de Dios (Jn 10 y 11).

Es importante observar que de las siete ocasiones en que Jesús hace referencia a su divinidad a través del uso de la expresión “Yo soy”, en clara alusión al nombre con que Dios se le reveló a Moisés junto a la zarza ardiente (Ex 3:23-15), dos de ellas ocurren en Juan 10: “Yo soy la puerta de las ovejas” (10:7, 9) y “Yo soy el Buen Pastor” (10:11, 15). Según Talbert, son tres los temas principales en relación a la imagen de Jesús como el Buen Pastor en Juan 10:1) como un buen pastor, Yo entrego mi vida por las ovejas (10:11, 15); 2) mis ovejas oyen mi voz;

Yo les doy vida eterna y ella nunca perecerán (10:27-28); y 3) Yo debo traer mis otras ovejas dentro de un único rebaño (10:16).¹⁴³

Sin duda, uno de los aspectos más destacados de Juan 10 es que Jesús es presentado como “El Buen Pastor/Rey ejemplar” cuya muerte es interpretada como un sacrificio completo por las ovejas (Jn 10:11). Este pasaje, establece un claro contraste entre Jesús y “los falsos pastores de Israel representados por los fariseos, quienes han rechazado en lugar de haber salvado al hombre que había recibido la vista”.¹⁴⁴

Otro de los propósitos de la perícopa de Juan 10:1-21 es demostrar que Jesús es la encarnación del Pastor divino anunciado en Salmos 23 y Ezequiel 34. Aunque es posible establecer varias similitudes entre las características mencionadas en estos pasajes que se refieren al Pastor divino; existen otras cualidades atribuidas a Jesús, el Buen Pastor, que no aparecen en Salmos 23 y Ezequiel 34. Estas cualidades son: “Él conoce sus ovejas y ellas lo conocen (10:14b-14c); Él entrega su vida por ellas (10:11b, 15c, 17b, 18b); él también trae a su redil otras ovejas que no son parte de su rebaño”.¹⁴⁵

Todo lo mencionado hasta aquí hace evidente que, al presentar a Jesús como el Buen pastor, el apóstol Juan tiene el propósito de expandir la comprensión del

¹⁴³ Charles H. Talbert, *Reading John: A Literary and Theological commentary on the Fourth Gospel and the Johannine Epistles* (New York: Crossroad, 1992), 164.

¹⁴⁴ Bruce Vawter, “The Gospel According to John” in Raymond E. Brown, Joseph A. Fitzmyer, Roland E. Murphy (eds.), *The Jerome Biblical Commentary, Vol. II: The New Testament and Topical Articles* (Englewoods, NJ: Prentice-Hall, 1968), 444.

¹⁴⁵ Niceta M. Vargas, *Word and Witness: An Introduction to the Gospel of John* (Quezon City: Ateneo de Manila University Press, 2013), 201.

significado de la figura del pastor presentada a lo largo del AT. A través del ministerio pastoral de Jesús, el Pastor divino-humano, esta imagen puede ser entendida en toda su plenitud. A parte de ratificar las funciones de cuidado, nutrición y dirección que son comunes al AT, la identificación de Jesús como el Buen Pastor por excelencia, enfatiza según Juan, otras funciones esenciales de la labor pastoral: 1) la estrecha relación que debe existir entre el pastor y sus ovejas, 2) el espíritu de entrega e incluso sacrificio que debe caracterizar la labor pastoral y, 3) la importancia de buscar a las ovejas descarriadas o perdidas a fin de llevarlas a la seguridad del rebaño divino.

Juan 21:1-19 es otro pasaje clave en el desarrollo de la comprensión neotestamentaria de la función pastoral. En un nuevo avance en el desarrollo de la comprensión de esta función, Jesús, el Buen Pastor modelo, comparte con sus apóstoles (representados en esta ocasión por Pedro), la tarea pastoral. La “misión de pastorear”¹⁴⁶ es parte fundamental del diálogo restaurador que Jesús sostiene con Pedro en presencia de los otros discípulos. Esto se hace evidente a través del uso de dos pares de palabras en la reiteración del mandato de “Apacentar (βόσκω) /pastorear (ποιμαίνω) a los “corderos (ἀρνίον)/ovejas (πρόβατον)” (vs. 15, 16, 17). ποιμαίνω aparece una vez (v. 16), y βόσκω lo hace dos veces (vs. 15, 17). Por su parte ἀρνίον aparece una vez (v. 15) y πρόβατον aparece dos veces (vs. 16, 17).¹⁴⁷

¹⁴⁶ Sean Seongik Kim, “The Delayed Call for Peter in John 21:19: To Follow in and by His Love”, *Neotestamentica* 51.1 (2017), 41-63.

¹⁴⁷ Elena G. de White en relación a este episodio señala: “El gran Pastor tiene subpastores, a quienes delega el cuidado de sus ovejas y corderos. La primera obra que Cristo confió a Pedro, al restaurarlo en el ministerio, fue la de apacentar sus corderos”

Evidentemente el mandato a pastorear que Jesús le da a Pedro también debe ser entendido en el contexto del lenguaje e imágenes pastorales que se utilizan a lo largo del AT y al uso de un lenguaje pastoral que hace el mismo Juan en otros pasajes de su evangelio (ver especialmente Juan 10). La intertextualidad de Juan 21:15-17 y la Septuaginta se establece por el uso de los términos βόσκω y ποιμαίνω. Por un lado, βόσκω aparece de manera frecuente en Ezequiel 34, donde Dios enfrenta la infidelidad de los pastores de su pueblo anunciando que Él mismo pastoreará a su pueblo (Ez 34:13, 14, 15, 16). Por otro, la única vez que se utiliza este término en el NT para referirse a la acción de apacentar ovejas es Juan 21:15, 17.¹⁴⁸ Según Kim, de esta manera el evangelista desea llamar la atención de sus lectores hacia Dios como “el Pastor”.¹⁴⁹

La palabra sinónima ποιμαίνω aparece frecuentemente en la Septuaginta en pasajes en los que Dios se presenta como el Pastor de su pueblo o en los que provee líderes para que pastoreen su pueblo de una manera semejante a la suya (Sal. 23:1; 48:14; 80:1; Mi 7:14; Jer 3:15). A través del uso de este término, Juan refuerza el mensaje del AT en el sentido que la misión de pastorear al pueblo de Dios es una prerrogativa divina y, por lo tanto, debe ser asumida bajo la perspectiva de que Dios mismo es el supremo pastor de su pueblo y que aquellos elegidos por él para compartir esta labor deben hacerlo conforme al corazón de Dios (Jer 3:15).

(Elena G. de White, *Obreros Evangélicos* (Florida: ACES, 2016), 190). “La comisión dada a Pedro por Cristo precisamente antes de su ascensión: ‘Apacienta mis corderos’ (Juan 21:15), es dada a todo pastor” (Ibid., 216).

¹⁴⁸ Las otras veces que se utiliza el término βόσκω en el NT es para referirse a la labor de apacentar cerdos (Mt 8:30,33; Mc 5:11,14; Lc 8:32, 34 y Lc 15:15).

¹⁴⁹ Kim, 58.

En relación al contexto más cercano provisto por el mismo evangelio de Juan, la misión de pastorear debe entenderse a partir de la afirmación esencial de que Jesús es el Buen Pastor, tal como lo sugiere la intertextualidad entre 10:1-18, 26-30 y 21:15-17. Aunque ποιμαίνω no aparece en Juan 21, la conexión se establece a través de los términos πρόβατον (10:1, 2, 3, 4, 7, 8, 11, 12, 13, 15, 16, 26, 27; Cf. 21:16, 17) y ποιμήν (10:2, 11, 12, 14, 16). “Jesús subraya en Juan 10 lo que significa “apacentar las ovejas” cuando menciona lo que Él hace como Buen Pastor”.¹⁵⁰ El Pastor conoce sus ovejas (10:14, 27), las llama por nombre (10:3), las saca (10:3), las lidera (10:4), les da vida abundante (10:9, 10, 28), las protege (10:13, 28, 29), finalmente, entrega su vida por ellas (10:11, 15, 17, 18).

Todo esto lleva a concluir que cuando Jesús le ordena a Pedro que pastoree sus ovejas, lo está exhortando a seguir su propio ejemplo como Buen Pastor.¹⁵¹ Adicionalmente, hay quienes observan que en los versos anteriores (21:1-14), Jesús modela cómo debe cuidarse a sus ovejas. Esta misma clase de labor debe ser llevada a cabo por aquel que ha sido pastoreado por el Buen Pastor. En esencia, la misión de pastorear consiste en “continuar con el trabajo de amor realizado por el Padre y el Hijo como Pastor”.¹⁵²

De este modo, Jesús delega a los apóstoles, representados por Pedro, la tarea de pastorear al nuevo pueblo de Dios (su iglesia). En esa ocasión, el Señor Jesús

¹⁵⁰ Kim, 59.

¹⁵¹ Alan R. Culpepper, “Peter as Exemplary Disciple John 21:15-19”, PRSt 37 (2010), 165-178.

¹⁵² Andrew T. Lincoln, *The Gospel according to Saint John*. (Londres: Continuum, 2005), 515.

dejó en claro que el amor debe ser el fundamento de la tarea pastoral. Hasta antes de que negara a su maestro, Pedro había dado muestras de autosuficiencia. En este diálogo restaurador, Jesús le muestra que el verdadero ministerio pastoral solamente es posible ejercerlo cuando los que han sido designados para ser pastores tienen la motivación correcta: un amor indiviso por el Buen Pastor (Jn 21:15-17).

Este mensaje está en plena armonía con lo dicho previamente por Jesús en Juan 10:1-9 dónde se presenta como “la puerta de las ovejas”. Así deja claro que él es el Buen Pastor, pero también la única vía de acceso a las ovejas del rebaño de Dios. Solamente a través de una estrecha relación con Jesús, los pastores humanos son reconocidos como pastores verdaderos tanto por Dios como por las ovejas (Jn 10:8, 9).

Elena G. de White comenta:

La manera en que el Salvador trató a Pedro encerraba una lección *para él y sus hermanos*. Les enseñó a tratar al transgresor con paciencia, simpatía y amor perdonador. Aunque Pedro había negado a su Señor, el amor de Jesús hacia él no vaciló nunca. Un amor tal debía sentir el *subpastor* por las ovejas y los corderos confiados a su cuidado. Recordando su propia debilidad y fracaso, Pedro debía tratar con su rebaño tan tiernamente como Cristo le había tratado a él.¹⁵³ (Cursiva añadida)

Liderazgo pastoral apostólico

El libro de Hechos relata que luego de la ascensión de Cristo, los apóstoles asumieron la tarea de liderar pastoralmente a la naciente iglesia que les fue encargada por Jesús en el diálogo junto al mar (Jn 21:1-19). Previamente, en Juan

¹⁵³ Elena G. de White, *El Deseado de todas las gentes* (Mountain View, CA: Publicaciones Interamericanas, 1977), 753.

20:19-22, Jesús había definido la tarea de sus discípulos como eminentemente misional. “Entonces Jesús les dijo otra vez: Paz a vosotros. Como me envió (gr. ἀποστέλλω) el Padre, así también yo os envío (gr. πέμπω) (Juan 20:21).¹⁵⁴ A través de estas palabras, Jesús deseaba enfatizar que “Él enviaba a sus discípulos de la misma manera como él había sido enviado (vs. 21-23): en obediencia al Padre, con el poder del Espíritu Santo, para proclamar el mensaje de salvación”.¹⁵⁵ Este debía ser el foco orientador del ministerio pastoral apostólico.

Desde su mismo inicio, la estructura narrativa de Hechos muestra claramente que la teología de este libro es una teología de la misión.¹⁵⁶ Schnabel presenta una estructura exegética de Hechos de los Apóstoles, cuya primera sección lleva como título “La Comisión misionera de los apóstoles” (1:1-14).¹⁵⁷ La referencia al reino de Dios en el verso 3 y posteriormente, en la última sentencia de Hechos (28:31) establece un *inclusio* que conecta el contenido de Hechos (la vida de la iglesia y la actividad misionera de los apóstoles) con Jesús y su proclamación

¹⁵⁴ En este caso, “Jesús usó dos términos diferentes para “enviar”, que en Juan son sinónimos. Esto se ve claramente en el capítulo 8, donde *pempo* es usado para presentar a Jesús siendo enviado por el Padre (8:16, 18, 26, 29), y *apostello* es usado en el 8:42; lo cual también se aplica al capítulo 5, 6 (sic)”. Ver www.biblestudytools.com/commentaries/utley/juan/juan20.html (Consultado: 21 de agosto, 2018).

¹⁵⁵ Matt Carter and Josh Wredberg, *Christ-Centered Exposition. Exalting Jesus in John* (eds. David Platt, Daniel L. Akin, and Tony Merida) (Nashville, TN: Holdman, 2017), Pos. 8171-81 (Kindle edition).

¹⁵⁶ I. Howard Marshall, *A Concise New Testament Theology* (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 2008), 55.

¹⁵⁷ Eckhard J. Schnabel, *Acts- Zondervan Exegetical Commentary on the New Testament*, ed. Clinton E. Arnold (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2012), pos. 1720 (Kindle edition)

del arribo del reino bondadoso y soberano de Dios.¹⁵⁸

Bajo el liderazgo pastoral de los apóstoles, las congregaciones de los discípulos de Jesús eran comunidades misioneras cuyos testigos son fortalecidos por el Espíritu de Dios para que lleven el mensaje de Jesucristo hasta los confines de la tierra.¹⁵⁹ Por otra parte, Schnabel señala que si el título *Hechos de los Apóstoles* se le atribuye al mismo Lucas, cuyo trabajo literario se enfoca particularmente en Pedro (Hch 1-6; 10-12) y en Pablo (Hch 9, 13-28), entonces éste habría tenido el propósito de enfatizar que ambos, Pedro y Pablo, eran apóstoles por excelencia”.¹⁶⁰

En su primera acción pública, Pedro propone que se nombre al reemplazo de Judas Iscariote (Hch 1:21-22). Es importante resaltar que, siguiendo el ejemplo de Jesús (Lc 24:27-32, 44), fundamenta su accionar en pasajes de la Escritura hebrea (Hch 1:20-21 cf. Sal 69:25; Sal 109:8). Por otro lado, “la reconstitución de los doce a través de la elección de Matías subraya la identidad de la comunidad de seguidores de Jesús tanto como pueblo de Dios, como de la manifestación de la restauración del reino de Israel, y enfatiza la misión de la iglesia, cuyos líderes son comisionados para ser testigos de la vida, muerte y resurrección de Jesús”.¹⁶¹

¹⁵⁸ Schanabel, 1843.

¹⁵⁹ Andreas J. Köstenberger and Peter T. O'Brien, *Salvation to the Ends of the Earth: A Biblical Theology of Mission* (NSBT 11; Downers Grove, IL: Inter Varsity Press, 2011), 157.

¹⁶⁰ Schnabel, pos. 1128 (Kindle edition).

¹⁶¹ *Ibíd.*, pos. 2528 (Kindle edition)

Así, desde un inicio, Lucas deja claro que, en el contexto de la misión delegada a la naciente iglesia, es Dios quien toma la iniciativa. La responsabilidad de los agentes humanos en Hechos no es “responsabilidad en el sentido de planear eventos o decidir estrategias” sino “la responsabilidad de ser obedientes a Dios”.¹⁶²

Por otra parte, el libro de Hechos deja claro la centralidad de la palabra (λόγος) para el ministerio pastoral apostólico. Las Escrituras debían ser el fundamento tanto de su predicación como de todo su accionar. De las 134 veces que aparece esta palabra en el NT, 33 corresponden al libro de Hechos. Son los que reciben la palabra los que son bautizados (2:41). Los discursos de Pedro en Hechos 2 y 3 son una proclamación de la Palabra. Son los que oyen la palabra los que creen (4:40) y se requiere valor para proclamarla (4:29, 31). Es el crecimiento de la Palabra lo que resulta en la multiplicación del número de discípulos (6:7).

En el contexto de su labor pastoral, los apóstoles anunciaron la primacía de la oración y el ministerio de la Palabra (6:2, 4). Aunque las soluciones a situaciones de carácter administrativo podían ser delegadas, la oración y el ministerio de la Palabra no. Esta solución, además de preservar la unidad de la iglesia, mantuvo el lugar prioritario de “la predicación y enseñanza, las cuales

¹⁶² Beverly R. Gaventa, “Initiatives Divine and Human in the Lukan Story World,” in *The Holy Spirit and the Christian Origins* (FS J. D. G. Dunn; (eds.) G. N. Stanton, S.C. Barton., and B. W. Longenecker. (Grand Rapid, MI: Eerdmans, 2004), 79-81.

requieren mucha oración”.¹⁶³ Adicionalmente, la referencia a la oración también podría referirse a la oración con y por los creyentes enfermos.¹⁶⁴

Esta decisión fue determinante en el avance de la proclamación del evangelio. Hechos 6:7 declara: “La palabra del Señor crecía y el número de los discípulos se multiplicaba grandemente en Jerusalén; también muchos de los sacerdotes obedecían la fe”. Schnabel sugiere que la referencia al “crecimiento de la Palabra”¹⁶⁵ probablemente es un eco de Isaías 2:3 donde dice: “Vendrán muchos pueblos y dirán: ‘Venid, subamos al monte de Jehová, a la casa del Dios de Jacob. Él nos enseñará sus caminos y caminaremos por sus sendas’. Porque de Sión saldrá la Ley y de Jerusalén la palabra de Jehová”.

Por lo tanto, el “crecimiento de la Palabra” puede entenderse primeramente como refiriéndose al crecimiento numérico de las personas que aceptaban a Jesús

¹⁶³ Eckhard J. Schnabel, pos. 9157 (Kindle edition). El autor señala que la frase griega de Hech. 6:2 (οὐκ ἄρεστόν ἐστιν) que se traduce como “no es justo” o “no es apropiado” podría entenderse como “no apropiado para los doce”, o teniendo en cuenta la descripción de su comisión en 1:8, 21-22, podría referirse más probablemente “a Dios”. Por su parte, Elena G. de White comenta: “El Espíritu Santo sugirió un método por medio del cual los apóstoles podrían ser aliviados de la tarea de distribuir ayuda a los pobres para predicar a Cristo” White, *Historia de la Redención* (Florida: ACES, 2014), 258-259.

¹⁶⁴ *Ibíd.*, pos. 9294 (Kindle edition). Sobre la importancia de la oración por los enfermos como parte esencial del ministerio pastoral, Elena G. de White instruye: “La restauración es la esencia misma del evangelio, y el Salvador quiere que sus siervos inviten a los enfermos, a los desesperados y a los afligidos a confiar en su poder. Los siervos de Dios son los conductos de su gracia, y por ellos desea ejercer su poder sanador. Es obra suya presentar a los enfermos y a los que sufren al Salvador en los brazos de la fe. Deben vivir tan cerca de él, y revelar tan claramente en sus vidas el efecto de su verdad, que él pueda emplearlos como medios de bendecir a aquellos que necesitan ayuda corporal al mismo tiempo que curación espiritual” (Obreros Evangélicos, 222).

¹⁶⁵ Eckhard J. Schnabel, pos. 9515 (Kindle edition).

como Mesías y Salvador. Pero tampoco debe excluirse la posibilidad de que este crecimiento se produjera al interior de la congregación, en el sentido de que los creyentes continuaron siendo transformados por la presencia del Espíritu Santo mientras escuchaban y obedecían las enseñanzas de los apóstoles.¹⁶⁶

A través del libro de Hechos, también se observa que “el ministerio de los apóstoles es paralelo al ministerio de Jesús”.¹⁶⁷ En realidad, el ministerio pastoral de los apóstoles era una extensión del ministerio de Jesús. Gracias al poder del Espíritu Santo, a semejanza de Jesús, ellos también predicaban (Hch. 2 y 3), enseñaban (15:35; 20:20); y también sanaban y expulsaban demonios (3:1-10; 9:32-35; 9:36-43; 5:16; 8:7; 16:16-24, etc.).

Ministerio apostólico y pastoral de Pablo

En Hechos, Lucas junto con el apostolado de Pedro (Caps. 1-6; 10-12) destaca el apostolado de Pablo (Caps. 9, 13-28). La mayoría de estos pasajes son presentados en forma de narraciones históricas que describen paradigmáticamente la vida y el trabajo misionero de la iglesia primitiva liderada por los apóstoles. Schnabel sugiere que la mejor manera de abordar seriamente estos pasajes es no considerarlos como definiendo principios o reglas, sino presentando paradigmas.¹⁶⁸

El apostolado de Pablo debe ser estudiado con atención, pues pareciera representar un nuevo avance en el desarrollo de la enseñanza bíblica sobre la

¹⁶⁶ Schanabel, 9363.

¹⁶⁷ *Ibíd.*, 30903.

¹⁶⁸ Schnabel, 30956-30964.

función pastoral. Por un lado, existe un amplio consenso en el sentido de que la posición de los doce apóstoles y más la de Pablo fue única. Ellos cumplieron un rol fundacional para la iglesia universal (Ef 2:20-22) y en este sentido, su función se limitó al periodo de la iglesia primitiva. En este sentido, Raoul Dederen luego de referirse al apostolado de los Doce y Pablo concluye: “Como fundamento de la iglesia no tienen sucesores”.¹⁶⁹ Por lo tanto, desde una perspectiva bíblica no es posible hablar de la sucesión del oficio apostólico de los doce.

Sin embargo, V. Norskov Olsen parece tener razón cuando afirma: “La sucesión apostólica no debe ser encontrada en el establecimiento de un oficio apostólico, orden o posición, sino funcionalmente en la proclamación, como embajadores de Cristo, del evangelio”.¹⁷⁰ Luego añade,

La esencia de varias funciones y oficios u órdenes del ministerio eclesiástico, tal como se desarrollaron en tiempos del Nuevo Testamento, encuentran sus raíces en el apostolado de los Doce. Los diferentes ministerios que menciona Pablo en su lista de dones espirituales fueron en gran medida derramados sobre los Doce. En este sentido, y solamente en este sentido, nosotros podemos hablar como lo hicieron los Padres Protestantes acerca de sucesión apostólica y apostolicidad.¹⁷¹

Olsen considera que Pablo representa un apóstol o figura de transición. En este sentido argumenta:

En un sentido, Pablo pertenece a los Doce, aunque Jesús se le apareció “por último” (1 Co 15:8-11), y en otro sentido a un grupo más amplio que

¹⁶⁹ Raoul Dederen, “Iglesia” en *Tratado de teología adventista del séptimo día*. George W. Reid, (ed) (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2009), 622.

¹⁷⁰ V. Norskov Olsen, *Myth & Truth Church Priesthood & Ordination* (Loma Linda, CA: Loma Linda University, 1990), 70.

¹⁷¹ *Ibíd.*, 70-71.

incluye a Bernabé, Andrónico, Junias, Silvano, Timoteo, Apolos y Epafrodito. Directa e indirectamente ellos son mencionados como apóstoles y representantes de la iglesia (Ver Hch 13: 2,3; 14:14; Gál 2.9; Ro 16:7; 1 Co 4: 6, 9; 1 Ts 1:1; Fil 1:1; 2:25).¹⁷²

Es desde esta segunda perspectiva que, el ministerio apostólico puede ser considerado como un referente o paradigma para el ministerio pastoral del pueblo de Dios. El resultado final del ejercicio de esta clase de ministerio pastoral apostólico era usualmente una congregación local; y la congregación local, como parte del cuerpo de Cristo, también debía desarrollar a su vez un ministerio apostólico.¹⁷³ En otras palabras, el ministerio pastoral apostólico daba como resultado iglesias apostólicas. De este modo, desde “sus mismos inicios, la iglesia fue una comunidad testimonial y misionera, y sus actividades y ministerio deben ser necesariamente evaluadas desde la perspectiva del evangelismo. Los apóstoles eran llamados “nuestros hermanos...mensajeros (Gr. *apostoloi*) de las iglesias, y gloria de Cristo” (2 Co 8:23)”.¹⁷⁴

Elena G. de White parece compartir esta mirada, pues ella ve el ministerio apostólico de Pablo en particular, como un paradigma para el ministerio pastoral adventista. Esto se hace evidente particularmente en su obra también titulada “Hechos de los Apóstoles” que fue publicada en 1911, ya cerca del final de su ministerio. Allí es posible distinguir su concepto de iglesia y una filosofía del

¹⁷² Olsen, 73.

¹⁷³ T. W. Manson, *The Church's Ministry* (Philadelphia: The Westminster Press, 1948), 58.

¹⁷⁴ Olsen, 73.

ministerio pastoral adventista que tiene como principal punto de referencia la vida y ministerio del apóstol Pablo.

En una declaración que relaciona claramente el ministerio pastoral adventista como el apostolado paulino, comentando el mensaje de 2 Corintios 3:2-4, señala:

La conversión de los pecadores y su santificación por la verdad es la prueba más poderosa que un ministro puede tener de que Dios le ha llamado al ministerio. La evidencia de su *apostolado* está escrita en los corazones de sus conversos y atestiguada por sus vidas renovadas. Cristo se forma en ellos como la esperanza de gloria. Un ministro es fortalecido grandemente por estas pruebas de su ministerio.¹⁷⁵ (Cursiva añadida)

Más adelante, presenta la experiencia ministerial de Pablo como un referente para el ministerio pastoral adventista:

Lo que la iglesia necesita en estos días de peligro es un ejército de obreros que, como Pablo, se hayan educado para ser útiles, tengan una experiencia profunda en las cosas de Dios y estén llenos de fervor y celo. Se necesitan hombres santificados y abnegados; hombres que no esquiven las pruebas y la responsabilidad; hombres valientes y veraces; hombres en cuyos corazones Cristo constituya la “esperanza de gloria,” y quienes, con los labios tocados por el fuego santo, prediquen la Palabra. Por carecer de tales obreros la causa de Dios languidece, y errores fatales, cual veneno mortífero, corrompen la moral y agostan las esperanzas de una gran parte de la raza humana.¹⁷⁶

En otro de sus escritos, señala que los pastores adventistas deben seguir el ejemplo de Pablo al invertir tiempo en la preparación de futuros ministros del evangelio:

Pablo hacía del educar a los jóvenes para el ministerio evangélico una parte de su obra. El los llevaba consigo en sus viajes misioneros, y así adquirían una experiencia que más tarde los habilitaría para ocupar puestos de responsabilidad. Aun cuando estuviese separado de ellos, se mantenía siempre en contacto con su obra, y sus cartas a Timoteo y Tito son una prueba de cuán profundo era su deseo de que tuviesen éxito. “Lo que has

¹⁷⁵ Elena G. de White, *Hechos de los apóstoles* (Florida: ACES, 1977), 270.

¹⁷⁶ *Ibíd.*, 418-419.

oído de mí—escribió,—esto encarga a los hombres fieles que serán idóneos para enseñar también a otros”.

Este rasgo de la obra de Pablo enseña una lección importante a los predicadores de hoy día. Los obreros experimentados hacen una obra noble cuando, en vez de tratar de llevar todas las cargas ellos mismos, preparan a hombres más jóvenes, y ponen cargas sobre sus hombros. Es deseo de Dios que aquellos que han adquirido experiencia en su causa, preparen jóvenes para su servicio.¹⁷⁷

Este paradigma ministerial apostólico promovido por los escritos de Elena G. White fue respaldado por el liderazgo eclesiástico de la época. Arturo G. Daniells, por aquel entonces presidente de la Asociación General, fue un firme impulsor de este paradigma ministerial apostólico. En una declaración que resume su postura declaró:

En el registro del Nuevo Testamento encontramos que Jesús abolió el sacerdocio. Con su muerte puso fin al sacerdocio del antiguo pacto, pero hizo preparativos para esto antes de su muerte, estableciendo el ministerio al seleccionar a los apóstoles. Él escogió y ordenó los primeros ministros de la nueva dispensación...Desde ese tiempo hasta este, hombres han sido escogidos por Dios para suceder a los apóstoles para representar Su iglesia, para tomar a cargo la obra de promulgar el evangelio del reino de Dios en este mundo”.¹⁷⁸

En un estudio reciente sobre el desarrollo histórico de la comprensión del ministerio pastoral adventista entre 1844 a 1915, Wellington Barbosa resume la posición adventista prevaleciente durante los años en que el adventismo pasó de ser un pequeño movimiento local a una iglesia mundial. Durante ese periodo se creía que:

De forma general, los ministros deberían adoptar un modelo apostólico de pastoreo, plantando iglesias, educando a los miembros en asuntos

¹⁷⁷ White, *Obreros evangélicos*, 104-105.

¹⁷⁸ A. G. Daniells, *The Church and Ministry* (Silver Spring, MA: General Conference Ministerial Association, s/f), 21.

espirituales, desarrollando planes misioneros y manteniendo una línea de supervisión que atendiese a las congregaciones. En cuanto al ancianato, ellos eran considerados como pastores locales, representantes de la iglesia y responsables por el desempeño misionero de la congregación.¹⁷⁹

Todo esto hace razonable concordar con Russell Burrill, cuando se refiere de la siguiente manera al modelo pastoral desarrollado por los pioneros:

Aparentemente la organización de la Iglesia Adventista como un movimiento laico, sin pastores establecidos, no fue un accidente o un arreglo temporal debido al tamaño de la iglesia, sino un esfuerzo teológico deliberado por retornar a la eclesiología misional del Nuevo Testamento.¹⁸⁰

Al mismo tiempo, es interesante observar las similitudes que pueden establecerse entre el paradigma pastoral apostólico que se desarrolla a partir de Pablo y el modelo pastoral que, siguiendo las orientaciones de Elena G. de White, desarrollaron progresivamente los pioneros adventistas. La siguiente tabla presenta interesantes paralelos:¹⁸¹

Tabla 1. Comparativa de derechos y funciones

Derechos y funciones de paradigma pastoral apostólico a partir de Pablo	Derechos y funciones ministeriales en los inicios del adventismo del 7mo Día
Llamado directamente por Dios y confirmados por la iglesia (Hch 9:15)	Llamado directamente por Dios y confirmados por la iglesia
Sustentado por la iglesia (1 Co 9:14)	Sustentado por la iglesia
Principal responsable del ministerio de la Palabra (2 Ti 4:1-5)	Principal responsable del ministerio de la Palabra
Ministerio itinerante (Ro 15:19)	Ministerio itinerante
Realiza evangelismo de avanzada y planta nuevas iglesias (Ro 15:20).	Realiza evangelismo de avanzada y planta nuevas iglesias.

¹⁷⁹ Wellington Vedovello Barbosa, *O Papel do Ministro e do Ancião no cumprimento da Missão Adventista: 1884-1915* (Tesis do Maestrado em Teologia Bíblica, SALT-UNASP, 2015), Resumen.

¹⁸⁰ Russell C. Burrill, *Recovering an Adventist Approach to the Life & Mission of the Local Church* (Fallbrook, California: Hart Books, 1998), 153.

¹⁸¹ Esta tabla resume algunas de las conclusiones que aparecen en Rubén Soto, *Una estructuración sugerente de los roles sacerdotales a lo largo de la Biblia y una propuesta sobre las raíces bíblicas de los ministerios pastorales en la iglesia* (UNACH: Tesis de Licenciatura en Teología, 2012), 161-195.

Ejerce como primera autoridad eclesiástica (1 Co 4:1, 2). Organiza liderazgo pastoral local y equipa a miembros de iglesia local para cumplir misión mediante uso de sus dones espirituales (Hch 20: 17-31; Ef. 4:11, 12)	Ejerce como primera autoridad eclesiástica. Organiza liderazgo pastoral local y equipa a miembros de iglesia local para cumplir la misión mediante el uso de sus dones espirituales.
--	---

Por otra parte, también hay voces fuera del adventismo que adhieren a la postura de ver el ministerio de Pablo como un paradigma de la función pastoral. Luego de concordar con Thomas Oden en el sentido que en décadas recientes la teología pastoral ha sido descuidada y ha carecido de una reflexión teórica sostenible,¹⁸² al punto que no se ha escrito en inglés ninguna teología pastoral sistemática y bíblicamente fundamentada desde la obra de Washington Galdden`s, *The Christian Pastor* (1898);¹⁸³ James W. Thompson afirma que “Pablo provee una visión pastoral coherente que puede ser la base para una teología pastoral contemporánea”.¹⁸⁴

Aunque Thompson reconoce que hay otras porciones bíblicas que pueden tomarse como guía al momento de elaborar una teología pastoral, al mismo tiempo señala que las Epístolas Paulinas tienen un valor especial pues delinean una clara comprensión del objetivo último del ministerio pastoral.¹⁸⁵ Luego explica:

El centro del pensamiento paulino es una teología de la transformación, la cual provee la base para la teología pastoral de Pablo.

¹⁸² Ver Thomas Oden, *Pastoral Theology* (San Francisco: Harper and Row, 1983), xi

¹⁸³Ver *Ibíd.*, 9. Según este mismo autor, “la Teología Pastoral es la rama de la teología cristiana que trata con el oficio y la función del pastor”. (Oden, x).

¹⁸⁴ Thompson, 91.

¹⁸⁵ *Ibíd.*, 99.

Una comprensión muy consistente del ministerio (pastoral) emerge en todas sus cartas, permitiéndonos definirla de manera precisa: *el ministerio es la participación en la obra de Dios de la transformación de la comunidad de fe hasta que esta sea “intachable” en ocasión del retorno de Cristo*. La comunidad es un trabajo sin finalizar, ubicada entre su inicio en el bautismo y su culminación en el tiempo del fin. La ambición pastoral de Pablo, como lo establece consistentemente en sus cartas, es la formación de una comunidad...es participar con Dios en la transformación de sus comunidades.¹⁸⁶ (La cursiva es original)

Para Pablo, Cristo es el supremo “apóstol y sumo sacerdote” (He 3:1) quien en el Santuario Celestial continúa ejerciendo como el “gran Pastor de las ovejas” (He 13:20). Su obra sumo sacerdotal es parte de su ministerio pastoral que tiene el propósito de equipar a los creyentes para “toda obra buena”; para hacer “su voluntad, haciendo él en vosotros lo que es agradable delante de él por Jesucristo” (He 13:21). Así, “el trabajo de Dios hace posible el trabajo del hombre”.¹⁸⁷

Lo mencionado hasta aquí permite afirmar que, a través del ministerio apostólico pastoral de Pablo, Dios proveyó a su naciente iglesia de un paradigma pastoral con un claro foco misional comunitario que, a través del testimonio de iglesias llenas del Espíritu Santo, permitiría que el evangelio se propagase con rapidez por todo el mundo como antesala del inminente retorno del Señor Jesús.¹⁸⁸

¹⁸⁶ Thompsom, pos. 204, 213, 2655 (Kindle edition). Según este mismo autor, la teología pastoral paulina desafía el foco contemporáneo en el individuo y enfatiza el desarrollo de la comunidad.

¹⁸⁷ Westcott, Comm., p. 449 Citado en Donald Guthrie, *Hebrews: An Introduction and Commentary*, vol.15, TNTC (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1983), 280.

¹⁸⁸ Wellington Barbosa concluye que “los pioneros adventistas identificaron al ministro como un “anciano itinerante” o “evangelista”, siguiendo el modelo apostólico, que establecía congregaciones y partía para nuevos campos, todavía inexplorados”. Barbosa, 69.

En lo que parece ser uno de los pasos finales en el desarrollo del ministerio pastoral en el NT, Pablo instruye a Timoteo (1 Ti 3:1-7) y a Tito (1:5-9) que designen obispos/ancianos en las iglesias establecidas como resultado de la labor pastoral apostólica.¹⁸⁹ Quienes fueran designados para esta labor pastoral en el contexto de la iglesia local debían ser hombres de un sólido carácter y testimonio cristiano que, en primer lugar, debían presidir adecuadamente sus familias para luego liderar una comunidad mayor, la familia de Dios (la iglesia). Es interesante notar que en medio de una lista de cualidades de carácter se destaca una competencia esencial: debían ser “aptos para enseñar (la Palabra)” (1 Ti 3:2; Ti 1:9).

De este modo, pareciera darse un paso crucial en el establecimiento de un paradigma pastoral compartido entre los apóstoles y los ancianos/obispos. Este modelo presentaba un importante balance entre la obra pastoral de avanzada liderada por los apóstoles (que eran evangelistas itinerantes)¹⁹⁰ y la labor pastoral

¹⁸⁹ Á. M. Rodríguez señala: “El Nuevo Testamento también se refiere a los ancianos de iglesia como "supervisores" (*episkopoi*). Pablo habla de los ancianos (*presbyteroi*) de la iglesia de Éfeso (Hch 20:17), donde el Espíritu Santo los eligió como supervisores (*episkopoi*) para pastorear (*poimainō*) la iglesia de Dios (Hch. 20:28). Pedro también parece usar supervisor (obispo) y pastor como sinónimos cuando se refiere a Jesús como "el Pastor y Obispo de sus almas" (1 P 2:25), como también en su exhortación a los líderes de las iglesias de Asia Menor a "pastorear la grey del Señor...cuidando (*episkopountes*) de ella" (1 P 5:2). Podría ser que, durante el periodo de la iglesia apostólica, el término obispo, anciano y pastor fueran usados intercambiamente para aquellos que eran elegidos para supervisar el "rebaño" de Dios y protegerlo de los peligros y engaños (Hch. 20:29).” Ángel Manuel Rodríguez, “Toward a Theology of Ordination”, 25. www.adventistarchives.org/rodriguez-towards-a-theology-of-ordination.pdf (consultado: 25 de agosto, 2018).

¹⁹⁰ John Knox afirma: “El mismo término (gr. apóstolos) sugiere que el apóstol era un evangelista itinerante. Pablo no solamente da tal imagen de sí mismo, sino que

de conservación y cuidado necesario para el desarrollo de una comunidad madura que era liderada pastoralmente por los ancianos/obispos que trabajaban en estrecha relación con los apóstoles (Hch 15: 4, 22; 20:17-38).

Elena G. de White promovió y respaldó este paradigma ministerial compartido y comunitario con un claro foco misional a lo largo de su ministerio; pero con un notorio aumento de énfasis a medida que se acercaba al final de su ministerio. En 1869, en relación a las ventajas de un ministerio evangélico itinerante y los peligros de que los ministros dedicaran la mayor parte de su tiempo a atender los asuntos de la iglesia local, ella declaró:

A menudo ocurre que los pastores se sienten inclinados a visitar casi únicamente las iglesias, dedicando su tiempo y sus fuerzas a una tarea que no hará ningún bien. Frecuentemente, las iglesias les llevan ventaja a los ministros que trabajan entre ellas, y *prosperarían más si esos pastores se hicieran a un lado y les dieran la oportunidad de trabajar*. Los esfuerzos de estos ministros para edificar las iglesias lo único que logran es derribarlas... *Si dejaran las iglesias, y fueran a nuevos campos, y trabajaran para levantar otras iglesias, descubrirían cuáles son sus habilidades, y cuánto cuesta atraer a las almas para que se decidan por la verdad*. Entonces comprenderían cuán cuidadoso deberían haber sido para que su ejemplo e influencia nunca desanimaran ni debilitaran a aquellos que habían requerido mucho trabajo arduo, con oración, para convertirlos a la verdad.¹⁹¹ (Cursiva añadida)

El evangelio debe ir a toda nación, lengua y pueblo, y los ministros no deben dedicar sus labores por entero a las iglesias que ya conocen la verdad. Tanto los ministros como el pueblo pierden mucho cuando se sigue este método de labor.¹⁹²

parece implicar también a “los otros apóstoles” (1 Co 9:5)”. Ver John Knox, “The Ministry in the Primitive Church” en *The Ministry in Historical Perspectives*. (eds.) H. Richard Nieburh & Daniel D. Williams (San Francisco, CA: Harper & Row, 1956), 7.

¹⁹¹ Elena G. de White, *Testimonios para la iglesia* (Florida: APIA, 1996), 2: 305.

¹⁹² White, “Go Ye Into All the World,” *Review and Herald*, June 11, 1895.

En 1900 reiteró su amonestación con estas palabras:

En vez de mantener a los pastores trabajando para las iglesias que ya conocen la verdad, digan los miembros de las iglesias a estos obreros: "Id a trabajar por las almas que perecen en las tinieblas. Mantendremos las reuniones, permaneceremos en Cristo, y conservaremos la vida espiritual. Trabajaremos por las almas que nos rodean, y con nuestras oraciones y donativos sostendremos las labores en campos más menesterosos y necesitados."¹⁹³

En 1901, en relación al peso que debe existir en el corazón de los ministros por la salvación de los perdidos, señaló:

Al viajar por el sur rumbo al congreso, vi una ciudad tras otra en las cuales no se ha trabajado. ¿Cuál es el problema? Los pastores están revoloteando sobre las iglesias que conocen la verdad, mientras miles de personas perecen sin Cristo.

Si se diera la instrucción adecuada, si se siguieran los métodos debidos, cada miembro de iglesia haría su obra como miembro del cuerpo. Haría obra misionera cristiana. Pero las iglesias se están muriendo, y necesitan que un pastor les predique.

Debe enseñárseles a traer un diezmo fiel a Dios, para que él las fortalezca y bendiga. *Debe lograrse la armonía entre ellos, para que el soplo de Dios venga sobre ellos. Debe enseñárseles que a menos que puedan permanecer por sí mismos sin pastor, necesitan ser convertidos de nuevo, y bautizados de nuevo. Necesitan nacer de nuevo*".¹⁹⁴ (Cursiva añadida)

En 1902, en el contexto de la reorganización de estructura eclesiástica, realizó varias declaraciones donde enfatiza la necesidad de que los ministros mantengan el foco evangelístico y eduquen a los miembros de iglesia para que realicen el trabajo misionero. Ella declaró:

Junto a todas las aguas han de sembrar la simiente de verdad, visitando un lugar tras otro para suscitar iglesias tras iglesia. *Los que se deciden por la verdad, deben ser organizados en iglesias, y luego el predicador pasará adelante a otros campos igualmente importantes.*

Tan pronto como se organice una iglesia, ponga el ministro a los miembros

¹⁹³ White, *El evangelismo* (Florida: ACES, 2008), 280. Originalmente en 6T 30 (1900).

¹⁹⁴ *Ibíd.* (Originalmente en Manuscrito 150, 1901).

a trabajar. Necesitarán que se les enseñe cómo trabajar con éxito. . . El poder del Evangelio reposará sobre los grupos suscitados y los hará idóneos para servir. Algunos de los nuevos conversos quedarán de tal manera henchidos del poder de Dios, que entrarán en seguida en la obra. Trabajarán con tanta diligencia que no tendrán tiempo ni disposición para debilitar las manos de sus hermanos por críticas severas. Su único deseo será proclamar la verdad de las regiones lejanas”.¹⁹⁵ (Cursiva añadida) Dios no encomendó a sus ministros la obra de poner en orden las Iglesias. Parecería que apenas hecha esa obra es necesario hacerla de nuevo. Los miembros de iglesia a favor de los cuales se trabaja con tanta atención, llegan a ser débiles en lo religioso. *Si las nueve décimas del esfuerzo hecho a favor de quienes conocen la verdad se hubiesen dedicado a los que nunca oyeron la verdad, ¡cuánto mayor habría sido el progreso hecho! Dios nos ha privado de sus bendiciones porque su pueblo no obró en armonía con sus indicaciones.*

Los que conocen la verdad se debilitan si nuestros ministros les dedican el tiempo y el talento que debieran consagrar a los inconversos... La mayor ayuda que pueda darse a nuestro pueblo consiste en enseñarle a trabajar para Dios y a confiar en él, y no en los ministros... Hay ocasiones en que es propio que los sábados los ministros prediquen a nuestras iglesias sermones breves, llenos de la vida y el amor de Cristo. Pero los miembros de la iglesia no deben esperar un sermón cada sábado. Tan pronto como se organice una iglesia, ponga el ministro a los miembros a trabajar. Necesitarán que se les enseñe cómo trabajar con éxito. Dedique el ministro más de su tiempo a educar que a predicar”.¹⁹⁶ (Cursiva añadida)

Posteriormente, en 1909, reiteró su amonestación:

Los que son guías y maestros del pueblo deben instruir a los miembros de iglesias en cuanto a cómo trabajar en actividades misioneras, y luego ver cómo avanza la importante obra de proclamar este mensaje que debe despertar a toda ciudad que no ha recibido la advertencia, antes que venga la crisis cuando, por medio de las artimañas de los agentes satánicos, las puertas ahora abiertas al mensaje del tercer ángel sean cerradas. . .

Los justos juicios del Señor y su decisión final están descendiendo a la tierra. *No revoloteen sobre las iglesias para repetir las mismas verdades al pueblo, mientras se abandonan las ciudades en la ignorancia y el pecado, sin que se realice obra en ellas.* Pronto el camino será cerrado y estas poblaciones no

¹⁹⁵ White, *El evangelismo*, 259-260. También en 3 *JT* 82, 83. (Año 1902).

¹⁹⁶ White, *Testimonios para la iglesia*, vol. 7 (Miami: APIA, s/f), 21, 22.

tendrán ya acceso al mensaje evangélico para que puedan unirse en la realización de una obra definida y abnegada”.¹⁹⁷ (Cursiva añadida)

Resumen

En el Nuevo Testamento, el concepto del liderazgo pastoral alcanza su clímax con la encarnación del Hijo de Dios. Según los evangelios sinópticos, Jesús es el Pastor mesiánico ideal prometido por los profetas del AT quien cuida de manera integral y solícita a su rebaño. En el evangelio de Juan, Jesús es presentado como el Buen Pastor que se sacrifica por sus ovejas y está interesado en alcanzar a las que todavía no son parte de su redil. Al final de este evangelio, Jesús delega la función pastoral a sus apóstoles que de esta manera llegan a ser sus representantes.

Luego de la ascensión de Cristo, los apóstoles son los encargados de liderar pastoralmente a la naciente iglesia. Ellos, siguiendo el modelo de su Maestro, deben ser llenos del Espíritu Santo y liderar a la iglesia en la misma experiencia. En el libro de Hechos de los apóstoles, Pedro y particularmente Pablo, aparecen como modelos del ministerio pastoral apostólico. Siguiendo el ejemplo de su Maestro, ellos priorizaron el ministerio de la oración y la Palabra. Este claro foco misional resultó en el crecimiento exponencial de la iglesia.

Con la aparición del ministerio apostólico de Pablo se va consolidando un paradigma ministerial enfocado en el cumplimiento de la misión mundial. Los pioneros del movimiento adventista siguiendo las orientaciones de Elena G. de White desarrollaron un modelo pastoral siguiendo el ejemplo paulino. Esta clara visión del ministerio y la iglesia contribuyó de manera directa para que pasadas

¹⁹⁷ White, *Manuscrito 61*, del 17 de septiembre de 1909.

algunas décadas el pequeño movimiento adventista llegara a convertirse en una iglesia mundial.

Liderazgo pastoral en el Apocalipsis

Como se ha visto hasta aquí, el liderazgo pastoral está presente a lo largo de toda la Biblia. Dios aparece como el Pastor por excelencia. Sin embargo, desde el mismo Génesis se observa que Dios decide pastorear a su pueblo a través de colaboradores humanos escogidos por Él. Si el liderazgo humano fue tan determinante a lo largo de la historia del pueblo de Dios, surge la cuestión de si existe alguna referencia directa al liderazgo pastoral en el Apocalipsis. Si así fuera, cabe preguntarse qué aspectos caracterizarían este liderazgo.

Al introducirnos en la primera visión de Apocalipsis 1:9-3:22 aparecen dos palabras que parecen sugerir una respuesta inicial: Estrella y Ángel. Apocalipsis 1:20 señala con claridad que ambos símbolos comparten un significado en común. “Respecto al misterio de las siete estrellas que has visto en mi diestra, y de los siete candelabros de oro: las siete estrellas son los ángeles de las siete iglesias, y los siete candelabros que has visto son las siete iglesias”.

Significado de término *Estrella*

Esta palabra es introducida en Apocalipsis 1:16, “tenía en su diestra siete estrellas (ἀστήρ)”. También aparece en 2:1, “el que tiene las siete estrellas en su diestra...” y finalmente en 3:1, “el que tiene los siete espíritus de Dios, y las siete estrellas”. El término griego ἀστήρ se traduce como estrella 23 de las 29 ocasiones en que aparece en el NT, y aparece 14 veces en Apocalipsis. Cuando es usado con sentido metafórico destaca una posición de dignidad y liderazgo.

Según el léxico analítico de Frigberg y Miller, el término griego ἀστήρ significa: a) literalmente (una) estrella, cuerpo luminoso (celestial) como una estrella (Mt 2:2); b) metafóricamente se refiere a los líderes espirituales, para Cristo (Ap 22:16), de aquellos a cargo de las iglesias como mensajeros de Cristo (Ap 1:20), y de los falsos maestros (Jud 13).¹⁹⁸ Este uso metafórico también es observado en la LXX. Un ejemplo claro en este sentido es la referencia a “los que enseñan la justicia” en Daniel 12:3. Se dice de ellos que “resplandecerán...como las estrellas (ἀστήρ) a perpetua eternidad”.¹⁹⁹

En el marco de la estrecha relación que lo une con su iglesia, Cristo manifiesta una especial consideración hacia los líderes pastorales de la misma. Las siete estrellas en su diestra son una figura apropiada para representar la clase de comunión, cuidado y dirección que puede habilitarlos para cumplir con fidelidad su trascendental tarea.

Así se podría afirmar que el símbolo de la estrella destaca la responsabilidad del líder espiritual de ser un adecuado punto de referencia y dirección (Mt. 2:2; Jud 13). Por su parte, la expresión “en su mano derecha” parece sugerir la protección divina (Isa 41:10) y la disposición de Dios para actuar por su intermedio (Éx 14:8, 15, 21, 26, 30, 31).

Elena G. de White señala:

Estas palabras están destinadas a los maestros de la iglesia, a aquellos a quienes Dios ha confiado pesadas responsabilidades... Por medio de ellos

¹⁹⁸ Timothy Friberg, Barbara Friberg & Neva F. Miller, *Analytical Lexicon of the Greek New Testament*. (Grand Rapids, MI: Baker Books, 2000), S. 79

¹⁹⁹ Ver Moisés Silva (ed.), *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*. Vol. 1 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2014), 427, 428.

ha de resplandecer la luz”²⁰⁰. Y en otro lugar afirma: “La obra del ministro representada por la siete estrellas es un trabajo sublime y sagrado.”²⁰¹ Desde la ascensión de Cristo hasta el presente, hombres ordenados por Dios, que derivaron su autoridad de él, han tenido que enseñar la fe. Cristo, el verdadero Pastor, dirige su obra por medio de estos subpastores. De modo que la posición de los que trabajan en el ministerio de la Palabra y enseñan la doctrina, viene a ser muy importante.²⁰²

Significado de término *Ángel*

El texto bíblico introduce otro término clave: “El misterio de las siete estrellas (ἀστήρ) que has visto en mi diestra, y de los siete candeleros de oro: las siete estrellas son los ángeles (ἄγγελα) de las siete iglesias...” (Ap 1:20). Estos ángeles aparecen como los receptores primarios de los mensajes a las 7 iglesias. La fórmula se repite en la introducción del mensaje a cada una de las siete iglesias: “Escribe al ángel (ἄγγελον) de la iglesia en...” (Ap 2:1, 8, 12, 18; 3:1, 7, 14).

El término *ángeles* en el griego clásico significa “mensajero” y se refiere, primordialmente, a mensajeros humanos en un contexto humano; aunque también era aplicado a aquellos que llevaban mensajes de los dioses. Pero, especialmente, *ángeles* es el mensajero, el enviado en las relaciones humanas; él habla y actúa en lugar de quien lo envía.²⁰³ Este término se encuentra 175 veces en el NT (en los sinópticos, 51 veces, 21 en Hechos, 67 en Apocalipsis. Pocos personajes humanos son designados como *ángeles*

²⁰⁰ Elena G. White, *Los Hechos de los Apóstoles*, 483.

²⁰¹ White, *Ministerio Pastoral* (Silver Spring, MD: White Estate, 1995), 43.

²⁰² Elena G. de White, *Joyas de los Testimonios*, 1:525.

²⁰³ Everett Ferguson (ed), “Angels” en *Encyclopedia of Early Christianity*. (New York & London: Garland Publishing, 1990), 38-42.

en el NT (Lc 7:24; 9:52; Stg 2:25). Pero llama la atención, que aparecen dos *ángeloi* identificados por nombre: Juan el Bautista y Pablo.

La referencia a Juan el Bautista es atestiguada por los tres evangelios sinópticos (Mt 11:10; Mar. 1:2; Lc 7:27). Según estos textos, el Bautista es un “ángel de Dios o de Jesús”. “Porque este es de quien está escrito: He aquí, yo envío mi mensajero (*ἄγγελον*) delante de tu faz, el cual preparará tu camino delante de ti.” (Mt 11:10). Por su parte, en Gálatas 4:14, el apóstol Pablo testifica que fue recibido por los Gálatas como “un ángel (*ἄγγελον*) de Dios”.

En el Apocalipsis, los seres angelicales desempeñan un papel preponderante. El término ángel aparece en por lo menos 67 ocasiones y es una de las tres palabras que más veces se repite a lo largo de este libro (las otras dos son Cordero y el número siete).

Aparece casi en la totalidad de capítulos del Apocalipsis con excepción de los capítulos 4 y 6, donde no se utiliza el término ángel; pero se hace mención a seres celestiales como los cuatro seres vivientes y los veinticuatro ancianos; y el capítulo 13, donde la atención se fija en la confederación que forma el maligno en su intento de destruir al remanente. Así queda claro que un gran número de los actores en el drama escatológico del Apocalipsis son ángeles.

En primer término, los ángeles aparecen como seres celestiales que irrumpen en la realidad humana con el propósito de cumplir una misión específica. La mayor parte de las tareas son cumplidas por ángeles celestiales. Entre ellas: comunican el mensaje profético (Ap 1:1; 22:8), adoran delante del trono de Dios (7:11), ejecutan los juicios divinos (7:2; 9:15; 15:6; 16:1), enfrentan y resisten al maligno (12:7,9), entre otras más.

Sin embargo, es notable que existe una labor que no es encargada a los ángeles celestiales de manera aislada. Una tarea para la que Dios requiere la cooperación de mensajeros humanos. Esta es una labor doble: Liderar la iglesia (1:20; 2:1,8,12,18; 3:1, 7, 14) y proclamar el evangelio (14:6, 8, 9; 18:1).²⁰⁴ Según afirma Mervyn C. Maxwell: Estos mensajeros humanos son específicamente llamados “ángeles” en los mensajes a las siete iglesias. “Es difícil pensar de otro modo, pues podría parecer insensato pensar que Dios le pidiera a Juan que escribiera cartas a seres celestiales e invisibles”.²⁰⁵

Por otra parte, la relación entre los “ángeles” celestiales y los “ángeles” humanos es muy estrecha. Esto se percibe con claridad en las palabras que el ángel pronuncia frente a los intentos del apóstol Juan por rendirle adoración. “Yo me postré a sus pies para adorarlo. Y él me dijo: Mira, no lo hagas; yo soy consiervo tuyo; y de tus hermanos...” (Ap. 19:10 cf. 22:9). La palabra griega para “consiervo” es σύνδουλός, que tiene el sentido de “compañero esclavo.” Es decir, el ser celestial es consciente que comparte con el apóstol Juan una tarea o función. Ambos, como “esclavos” de Dios, existen para cumplir su voluntad. En el contexto del Gran Conflicto revelado en el Apocalipsis, los “ángeles celestiales” y los “ángeles terrenales” comparten un ministerio a favor de la iglesia y la sociedad en general. De este modo, los “ángeles terrenales”

²⁰⁴ White señala: “Los agentes humanos son las manos de los agentes celestiales; porque los ángeles celestiales emplean manos humanas en el ministerio visible...Al unírnos con estos poderes que son omnipotentes, somos beneficiados con su educación y experiencias superiores...Hoy, como entonces, los ángeles están dirigiendo y guiando a los que desean ser guiados y dirigidos. El ángel enviado a Felipe podría haber hecho él la obra por el etíope, pero no era ésta la manera de trabajar de Dios. Como instrumentos de Dios los hombres deben trabajar por los otros. . .” Elena G. de White, *En los lugares celestiales*, (Silver Spring, MD: White Estate, 1968), 105-106.

²⁰⁵ C. Mervyn Maxwell, *Apocalipsis: Sus Revelaciones* (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1991), 90.

deben trabajar en armonía con los “ángeles celestiales” y discernir con sus “compañeros” celestiales un modelo de servicio y devoción.

Resumen e implicancias

El Pastor como “estrella” es un instrumento en las manos del Señor para mostrar el camino al pueblo. En este sentido, debe asumir su rol como punto de referencia. La Palabra del de Dios señala: “Y será el pueblo como el sacerdote” (Os 4:6,9) y también “Imítenme a mí, así como imito a Cristo” (1 Co 11:1). Difícilmente la iglesia avanzará más allá del ejemplo demostrado por sus pastores.

El pastor adventista testifica con su vida acerca del poder de las verdades que predica. Si las verdades que predica no lo han transformado a él, entonces no transformarán a nadie más. El impacto del adecuado testimonio de vida de un pastor puede hacer una importante diferencia en la iglesia. Elena G. de White afirma:

Los ministros del Evangelio serían hombres poderosos si colocaran siempre al Señor ante ellos y dedicaran su tiempo al estudio de su adorable carácter. Si hicieran esto, no habría apostasías, y nadie sería separado de la asociación [hermandad] por haber acarreado desgracia a la causa de Dios y puesto a Jesús en una condición de pública vergüenza, debido a sus prácticas licenciosas...Las facultades de todo ministro del evangelio deben ser empleadas para educar a la iglesia de creyentes a recibir a Cristo por fe como su Salvador personal, a incorporarlo en sus mismas vidas y hacer de él su Modelo”.²⁰⁶

Por su parte, el pastor como ángel de la iglesia remanente es un Reformador que guía a la iglesia de Laodicea al arrepentimiento, al reavivamiento y la reforma. Elena G. de White menciona: “El mensaje a la iglesia de Laodicea es una denuncia sorprendente y

²⁰⁶ White, *Ministerio Pastoral*, 27-28.

se aplica al actual pueblo de Dios”.²⁰⁷ Dios desea usar a sus pastores para guiar a la iglesia por el camino del reavivamiento y la reforma.

Finalmente, como parte del remanente simbolizado por los tres ángeles en Apocalipsis 14, el líder pastoral debe movilizar a la iglesia al cumplimiento de la misión mundial. En este contexto, pareciera observarse en el uso simbólico de la palabra ángel una referencia indirecta a un proceso de discipulado. En principio, el pastor es llamado a ser un mensajero para la iglesia (Ap 1-3) Posteriormente, la iglesia como un todo es simbolizada por tres ángeles encargados de proclamar el último mensaje de advertencia a todo el mundo (Ap 14:1-12).

²⁰⁷ White, *Joyas de los Testimonios*, 1: 327

CAPÍTULO V

CONCLUSIONES Y RECOMENDACIONES

Conclusiones

A lo largo de este trabajo se han respondido progresivamente las preguntas planteadas al inicio de esta investigación.

En el capítulo 2 se respondió a la pregunta: ¿Cuáles son los principales desafíos contemporáneos que enfrenta el ministerio pastoral cristiano en el mundo occidental? Los estudios revisados plantean que tres de los principales desafíos que enfrenta el ministerio pastoral cristiano en la actualidad son: 1) el peligro de la pérdida de influencia debido a la asimilación del estilo de vida de la sociedad contemporánea; 2) la carencia de una definición bíblica de la función pastoral que da como resultado un ministerio pastoral sobrecargado por el exceso de expectativas y demandas. 3) la necesidad continua de actualización en vista de las continuas transformaciones que viene experimentando la sociedad occidental.

En el capítulo 3 se abordó la cuestión; ¿Cuáles son las principales ideologías contemporáneas que modelan la cultura occidental? Se observó que la iglesia cristiana y su ministerio pastoral están expuestos a presiones que amenazan su identidad y misión por parte de: 1) el posmodernismo con su cuestionamiento a la noción de la verdad, el pluralismo religioso que promueve y la aceleración rampante del ritmo de vida; 2) el secularismo alentado por la urbanización y el individualismo; y 3) la globalización con su oferta de la religión como un producto

de consumo y su definición de la religiosidad como experiencia eminentemente subjetiva.

Al llegar al capítulo 4 se buscó responder la pregunta: ¿Cuáles son los fundamentos bíblicos y teológicos del perfil pastoral adventista en el contexto del siglo XXI? Al revidar lo que Biblia plantea sobre este tema se descubrió que: 1) el AT presenta a Dios como el pastor divino que decide pastorear a su pueblo a través de seres humanos que debían reflejar su amoroso carácter al proteger, alimentar y liderar al rebaño puesto bajo su cuidado; 2) el NT presenta a Jesús como el Buen Pastor dispuesto a sacrificar su vida en procura del bienestar de sus ovejas. Él delegó esta tarea a sus apóstoles quienes asumieron fielmente esta labor manteniendo un claro foco misional. El paradigma ministerial del apóstol Pablo con su foco escatológico y comunitario se presenta como un modelo a seguir a fin de cumplir la misión mundial encargada a la iglesia; 3) el Apocalipsis a través de los símbolos de “las siete estrellas en la diestra” del Jesucristo glorificado y los “ángeles de las siete iglesias” destaca la responsabilidad que tienen los pastores de modelar en sus vidas los principios del reino de Dios a fin de convertirse en los puntos de referencia que la iglesia, y de proclamar fielmente “la verdad presente” que el mundo y la iglesia necesitan oír.

En el capítulo final se procura articular las respuestas obtenidas en los capítulos anteriores a fin de responder la pregunta principal de esta investigación. ¿Cuáles son los componentes esenciales del perfil pastoral adventista en el contexto del siglo XXI?

Luego de considerar los desafíos y amenazas que enfrenta el ministerio pastoral desde una perspectiva tanto interna como externa en el contexto del siglo XXI, y después de haber realizado una revisión a las bases bíblicas del ministerio pastoral, se plantea la siguiente propuesta de los componentes del perfil pastoral:

Tabla 2. Componentes del perfil del Pastor adventista del siglo XXI

Desafío interno	Amenaza externa	Respuesta bíblica	Componente del perfil pastoral adventista
Peligro de irrelevancia	Posmodernismo: <ul style="list-style-type: none"> • Cuestionamiento a la verdad absoluta. • Pluralismo religioso • Compresión de tiempo y espacio (vida acelerada). 	Siguiendo el ejemplo de los siervos de Dios del AT y NT, el Pastor humano es plenamente consciente de que su vocación pastoral se origina en un llamado del Pastor divino por lo que tiene como máxima prioridad cultivar una creciente relación personal con Dios fundamentada en su Palabra. Esto le permite recibir diariamente el bautismo del Espíritu Santo y así discernir los propósitos divinos tanto para él como para los miembros del pueblo de Dios que han sido colocados bajo su dirección y cuidado.	Cultiva un carácter cristiano (Fundamento) Prioriza el cultivo de un ritmo y estilo de vida en que se prioriza el desarrollo de una continua relación con Dios mediante la práctica de ejercicios (hábitos) espirituales bíblicos. Reconoce el mensaje bíblico como única fuente de verdad y experimenta en su vida el poder transformador de la Palabra de Dios lo que le permite enseñar y testimoniar con su vida los principios y valores del reino de Dios.

Carencia de definición pastoral	Secularismo <ul style="list-style-type: none"> • Urbanización • Individualismo 	Siguiendo el ejemplo de Jesús el Buen Pastor y emulando el ministerio apostólico de Pablo, el pastor humano busca e incluso se sacrifica por alcanzar a las ovejas donde están a través del ejercicio de un ministerio integral.	Vive con un claro foco misional (foco) A través del ejercicio de un ministerio integral (predicación-enseñanza-curación) promueve la práctica del discipulado bíblico que busca el desarrollo de comunidades eclesíásticas restauradoras y transformadoras con un claro foco escatológico-misional.
Capacitación continua	Globalización <ul style="list-style-type: none"> • Religión como producto de consumo • Religiosidad subjetiva 	Comprendiendo su llamado de ser un punto de referencia y un fiel mensajero, estudia e investiga de modo permanente la Palabra de Dios y su contexto inmediato a fin de proveer de sólidas respuestas bíblicas en medio del engaño y la confusión imperante en el escenario político, social, económico y religioso del tiempo del fin.	Practica la reflexión teológica (Método) Estudia la Palabra de Dios no solamente como un ejercicio académico, sino con el propósito primario de conocer la voluntad de Dios para obedecerla. A través de este ejercicio continuo crece permanentemente en su capacidad de comprender y asimilar el mensaje bíblico, y de presentarlo de una manera fervorosa y relevante como respuesta a los desafíos y amenazas que plantea la sociedad contemporánea.

Por lo descrito en la tabla 2, se percibe que es esencial que el perfil del pastor adventista del siglo XXI debe ser analizado de una perspectiva bíblico-teológica en diálogo con los retos que plantean los cambios que viene

experimentando la sociedad contemporánea. Es en este escenario que se propone que un adecuado perfil pastoral debe incluir tres componentes esenciales: 1) cultivo de un carácter cristiano que se fundamenta en una relación íntima y personal con Dios a través del desarrollo de disciplinas espirituales entre los que se destaca el estudio, la aplicación, la obediencia y el testimonio continuo del mensaje y poder transformador de la Palabra de Dios. Este debe ser el fundamento del ministerio pastoral. 2) Vida enfocada en la misión escatológica delegada por Cristo a su iglesia orientado al establecimiento continuo de comunidades eclesíásticas restauradoras y transformadoras que son una expresión visible de la presencia y poder del Espíritu Santo. Este es el foco del ministerio pastoral. 3) Práctica de una reflexión teológica permanente que procura encontrar en la Biblia la voluntad de Dios para la existencia humana a fin de vivir en obediencia a los principios del reino de Dios en medio de las continuas tensiones que presenta la iglesia y sociedad contemporánea.

Recomendaciones

Primero, realizar una revisión de los currículos de los programas de formación pastoral a fin de asegurarse que los perfiles incluyan una sólida base teológica, un definido enfoque misional y un cuidadoso análisis de las principales características de la sociedad a la que se procura alcanzar con el evangelio.

Segundo, incentivar a los líderes eclesíásticos de todos los niveles a que se promueva una cultura eclesíástica, con un claro foco escatológico-misional, que se retroalimenta permanentemente a través de la reflexión teológica con miras

encontrar en la Palabra de Dios las respuestas a los múltiples desafíos que plantea la sociedad contemporánea.

Tercero, que se realicen otros estudios que contribuyan a una mejor comprensión de la eclesiología y una aproximación a la misiología desde una perspectiva adventista.

Cuarto, que se creen programas eclesiásticos para medir el impacto en el campo misiológico, con la aplicación de un nuevo paradigma ministerial ajustado a las demandas de la sociedad contemporánea.

BIBLIOGRAFÍA

Libros

- Aburdene, Patricia. *Megatendencias 2010*. Bogotá: Norma, 2006.
- Alter, Robert. *The Book of Psalms. A Translation with Commentary*. New York: W.W. Norton & Company, 2007.
- Armstrong, Richard. *The Pastor-Evangelist in the Parish*. Louisville, KY: Westminster/John Knox, 1990.
- Barbosa, Wellington Vedovello. *O Papel do Ministro e do Ancião no cumprimento da Missão Adventista: 1884-1915*. SALT-UNASP: Tesis do Maestrado em Teologia Bíblica, 2015.
- Barna, George (ed). *Leaders on Leadership*. Ventura, CA: Regal Books, 1997.
- Barna Group, *The State of Pastors*. Ventura, CA: Barna Group, 2017.
- Bell, Skip. *A Time to Serve: Church Leadership for the 21st Century*. Lincoln, NE: AdventSource, 2003.
- Berger, Peter (ed.). *The Desecularization of the World: Resurgent Religion and World Politics*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1999.
- Blackaby, Henry and Richard. *Spiritual Leadership: Moving People on to God's Agenda*. Nashville, TN: Broadman & Holman, 2001.
- Brueggemann, Walter. *First and Second Samuel*. Louisville: John Knox Press, 1990.
- Burrill, Russell C. *Recovering an Adventist Approach to the Life & Mission of the Local Church*. Fallbrook, California: Hart Books, 1998.
- Campbell, Joseph. *The Hero with a Thousand Faces* (New Jersey: Princeton University Press, 2004
- Canale, Fernando. *¿Adventismo secular? Cómo entender la relación entre el estilo de vida y la salvación*. Ñaña, Lima: Editorial Unión, 2012.

- Carter, Matt and Josh Wredberg, *Christ-Centered Exposition. Exalting Jesus in John* eds. David Platt, Daniel L. Akin, and Tony Merida. Nashville, TN: Holdman, 2017.
- Cox, Harvey. *El futuro de la fe*. México, D.F: Océano, 2009.
- _____. *Fire from Heaven: The Rise of Pentecostal Spirituality and the Reshaping of Religion in the Twenty-first Century*. Reading, MA: Addison-Wesley, 1995.
- _____. *La ciudad secular: secularización y urbanización en una perspectiva teológica*. Barcelona: Ediciones Península, 1968.
- Daniells, A. G. *The Church and Ministry*. Silver Spring, MA: General Conference Ministerial Association, s/f.
- Dudley, Roger L. & Petr Cincala, *The Adventist Pastor: A World Survey*. Berrien Springs, MI: The Institute of Church Ministry of Seventh Day of Theological Seminary of Andrews University, 2013.
- Drucker, Peter. *Post-Capitalist Society*. New York: Harper Collins, 1993.
- Friberg, Timothy, Barbara Friberg & Neva F. Miller, *Analytical Lexicon of the Greek New Testament*. Grand Rapids, Mich. : Baker Books, 2000.
- Freeman, Jennifer Awes. “The Good Sheperd and the Enthroned Ruler: A Reconsideration of Imperial Iconography in the Early Church” in Lee M. Jefferson, Robin M. Jensen (eds.), *The Art of Empire*. Minneapolis, MN: Augsburg Fortress, 2015.
- Ferguson, Everett (ed). *Encyclopedia of Early Christianity*. New York & London: Garland Publishing, 1990.
- García Canclini, Néstor. *Culturas Híbridas: estrategias para entrar y salir de la modernidad*. México, D.F: Grijalbo, 1990.
- Gaventa, Beverly R. “Initiatives Divine and Human in the Lukan Story World,” in *The Holy Spirit and the Christian Origins*. (eds.) G. N. Stanton, S.C. Barton., and B.. W. Longenecker. Grand Rapid, MI: Eerdmans, 2004.
- General Conference of the Seventh Day Adventist Church, *Handbook of Seventh-day Adventist Ministerial and Theological Education*. Silver Springs, MA: 2017.
- Goncalves, Kleber. *A Critique of the Urban Mission of the Church in the light of an emerging postmodern condition*. (Ph.D. Dissertation, Andrews University, 2005).

- Greenway, Roger S. (ed). *The Pastor-Evangelist: Preacher, Model, and Mobilizer for Church Growth*. Phillipsburg, NJ: Presbyterian and Reformed, 1987.
- Groothuis, Douglas R. *Truth Decay: Defending Christianity against the Challenges of Post-modernism*, Downer Grove, IL: InterVarsity, 2000.
- Guthrie, Donald. *Hebrews: An Introduction and Commentary*, vol.15, TNTC. Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1983.
- Harris, R. Laird (ed). *Theological Wordbook of the Old Testament*. Chicago: Moody Press, 1980.
- Hesselbein, Frances, Marshall Goldsmith y Richard Beckhard (ed). *El líder del Futuro: Nuevas perspectivas, Estrategias y Prácticas para la Próxima Era*. Bilbao: Deusto, 1996.
- Huntington, Samuel Philip. *Choque de civilizaciones*. Nueva York: Simon & Schuster, 1996.
- Jencks, Charles. *What Is Postmodernism?*, 4th. Ed. Londres: Academy Editions, 1996.
- Jensen, L. Paul. *Subversive Spirituality: Transforming Mission through the Collapse of Space and Time*. Eugene, OR: Pickwick Publications, 2009.
- Köstenberger, Andreas J. and Peter T. O'Brien, *Salvation to the Ends of the Earth: A Biblical Theology of Mission (NSBT 11)*. Downers Grove, IL: Inter Varsity Press, 2011.
- Küng, Hans. *El cristianismo: esencia e historia*. Madrid: Trotta, 2006.
- Lippy, Charles H. "Pluralism and American Religious Life in the Later Twentieth Century," in *Perspectives on American Religion and Culture*, ed. Peter W. Williams. Malden, MA: Blackwell, 1999.
- London, H. B. y Neil B. Weisman, *Pastores en alto riesgo*. Miami: Unilit, 2005.
- Longman III, Tremper. *Jeremiah, Lamentation* en UBCS, W. Ward Roberd Hubbard Jr y Robert K. Johnston (eds.). Grand Rapids, MI: BakerBooks, 2008.
- MacArthur, John, Richard L. Mayhue, and Robert L. Thomas (eds). *In Rediscovering pastoral ministry: Shaping contemporary ministry with biblical mandates*. Dallas, TX: Word, 1995.
- Manson, T. W. *The Church's Ministry*. Philadelphia: The Westminster Press, 1948.

- Marshall, I. Howard. *A Concise New Testament Theology*. Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 2008.
- Maxwell, C. Mervyn. *Apocalipsis: Sus Revelaciones*. Buenos Aires: ACES, 1991.
- McLaren, Brian D. *A Generous Orthodoxy*. Grand Rapids: Zondervan, 2004.
- Means, James E. *Effective Pastors for a New Century: Helping Leaders Strategize for Success*. Grand Rapids, MI: Baker, 1993.
- Middleton, Jennifer. *Yo (no) quiero tener cáncer*. Santiago de Chile: Debolsillo, 2012.
- Nieburh, H. Richard & Daniel D. (eds.) *The Ministry in Historical Perspectives*. San Francisco, CA: Harper & Row, 1956.
- Norton, Ricardo. *Cómo alcanzar al mundo de hoy*. Nampa, Idaho: Pacific Press Pub. Association, 2010.
- Oden, Thomas. *Pastoral Theology*. San Francisco: Harper and Row, 1983.
- Olsen, V. Norskov . *Myth & Truth Church Priesthood & Ordination*. Loma Linda, CA: Loma Linda University, 1990.
- Osmer, Richard. *Practical Theology: An Introduction*. Cambridge, UK: Eerdmans Publishing Co, 2008.
- Ostwalt, Conrad E. *Secular Steeples: Popular Culture and the Religious Imagination*. Harrisburg, PA: Trinity, 2003.
- Paulien, Jon. *Everlasting Gospel Ever-Changing World: Introducing Jesus to a Skeptical Generation*. Nampa, ID: Pacific Press, 2008.
- Pias Kahlasi, Beatrix Thomasia. *Jesus as the Good Sheperd in John`s Gospel*. Lisboa: Tesis de Maestrado Integrado em Teologia en Facultade de Teologia de Universidad Católica Postuguesa, 2015.
- Platt, David. *Christ-Centered Exposition. Exalting Jesus in Matthew* (Nashville, TN: B & H Group Publishing, 2013
- Prime, Derek and Alistair Begg. *On Being a Pastor: Understanding our Calling and Work*. Chicago, IL: Moody, 2004.
- Purves, Andrew. *Pastoral theology in the classical tradition*. Louisville, KY: Westminster John Knox, 2001.

- Reid, George W. (ed). *Tratado de teología adventista del séptimo día*. Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2009.
- Rolheiser, Ronald. *The Holy Longing: The Search for Christian Spirituality*. New York: Doubleday, 1999.
- Sanders, J. Oswald. *Sea un líder: Aprenda a ser un líder dinámico y espiritual en su ministerio*. Grand Rapids, MI: Portavoz, 2002.
- Satelmajer, Nikolaus and Ivan L. Williams (eds). *Called: Core Qualities for Ministry* Boise, ID: Pacific Press, 2015.
- Silva, Moisés (ed.). *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*. Vol. 1. Grand Rapids, MI: Zondervan, 2014.
- Silva Filho, Thadeu J. *Censo Ministerial da Igreja Adventista do Sétimo Dia*. Brasília: Divisão Sul-Americana, 2012.
- Schnabel, Eckhard J. *Acts- Zondervan Exegetical Commentary on the New Testament*. Clinton E. Arnold (General editor). Grand Rapids, MI: Zondervan, 2012.
- Soto, Rubén. *Una estructuración sugerente de los roles sacerdotales a lo largo de la Biblia y una propuesta sobre las raíces bíblicas de los ministerios pastorales en la iglesia*. UNACH: Tesis de Licenciatura en Teología, 2012.
- Swanson, James. *Diccionario de idiomas bíblicos: Hebreo*. Bellingham, WA: Lexham Press, 2014.
- Talbert, Charles H. *Reading John: A Literary and Theological commentary on the Fourth Gospel and the Johannine Epistles*. New York: Crossroad, 1992.
- Taylor, Charles. *La era secular*. Tomo 1. Barcelona: GEDISA, 2014.
- Thompson, James W. *Pastoral ministry according to Paul: A Biblical Vision*. Grand Rapids, MI: Baker, 2006.
- Touraine, Alain y Alberto Luis Bixio. *Crítica de la modernidad* (México: Fondo de Cultura Económica, 2000).
- Trim, David J. B. “Watchmen' over the Flux of Through: Michel Foucault and the Historical Development of Posmodernist Philosophy” en *Narrative, Meaning & Truth*, Bruce A. Bauer & Kleber D. Goncalves, ed., 2da edición (S/L: Global Mission Centers, General Conference of Seventh Day Adventists, 2017), 17.

- Vargas, Niceta M. *Word and Witness: An Introduction to the Gospel of John*.
Quezon City: Ateneo de Manila University Press, 2013.
- Vawter, Bruce. "The Gospel According to John" in Raymond E. Brown, Joseph A. Fitzmyer, Roland E. Murphy (eds.), *The Jerome Biblical Commentary*, Vol. II: The New Testament and Topical Articles (Englewoods, NJ: Prentice-Hall, 1968
- White, Elena G. de. *El Deseado de todas las gentes*. Mountain View, CA: Publicaciones Interamericanas, 1977.
- _____. *El evangelismo. Florida: ACES, 2008.*
- _____. *El ministerio de curación*. Buenos Aires: ACES, 1975.
- _____. *En los lugares celestiales*. Silver Spring, MD: White Estate, 1968.
- _____. *Joyas de los Testimonios*. Vol. 1. Buenos Aires: ACES: 1977.
- _____. *Ministerio Pastoral*. Silver Spring, MD: White Estate, 1995.
- _____. *Hechos de los Apóstoles*. Florida: ACES, 1977.
- _____. *Obreros evangélicos*. 1era edición. Florida: ACES, 2016.
- _____. *Testimonios para la iglesia*. Vol. 2. Florida: APIA, 1996.
- _____. *Testimonios para la iglesia, vol. 7*. Miami: APIA, s/f.
- _____. *Testimonios para la iglesia*. Vol. 9 Miami: APIA, 2010.

Revistas

- Álvarez, Eduardo. Individualismo e identidad humana, *Revista valenciana*, 37-50,
file:///C:/Users/admin/Downloads/DialnetIndividualismoEIdentidadHumana-5752996%20(1).pdf (Consultado: 11 de julio de 2018).
- Bennis, Warren. "The Leader as Storyteller", en *The Harvard Business Review*.
January- February 1996, 154.
- Culpepper, Alan R. "Peter as Exemplary Disciple John 21:15-19", *PRSt* 37 (2010),
165-178.

- Goncalves, Kleber O. "The Challenge of the Postmodern Condition to Adventist Mission in South America" en *Journal of Adventist Mission Studies*. Vol. 5 Número 1, 2009, 5.
- Kim, Sean Seongik. "The Delayed Call for Peter in John 21:19: To Follow in and by His Love", *Neotestamentica* 51.1 (2017), 41-63.
- Lincoln, Andrew T. *The Gospel according to Saint John*. Londres: Continuum, 2005.
- Morellos, Gustavo. "Modernidad y religiosidad en América latina", *Razón y Fe*, 2017, t. 276, n° 1429, 327-338.
- Padilla, C. René. "The Future of Christianity in Latin America: Missiological Perspectives and Challenges" en *Bulleting of Missionary Research* 23, no. 3 (July), 105-112.
- Padilla, C. René. "Globalisation" en *EVANGEL* (Spring 2001), 10-11.
- Verhoef, Anné. "Embodied religion's radicalisation of immanence and the consequent question on transcendence" en *Acta Academica*, 45(4), 2013, 173-194.
- White, Elena G. de. "Go Ye Into All the World," *Review and Herald*, June 11, 1895.
- _____. *Manuscrito 61*, del 17 de septiembre de 1909.

Enlaces de internet

- www.adventist.org/en/information/statistics/article/go/-/seventh-day-adventist-world-church-statistics-2015/ (consultado: 01 de julio de 2018).
- <http://www.pewresearch.org/fact-tank/2018/06/13/younger-people-are-less-religious-than-older-ones-in-many-countries-especially-in-the-u-s-and-europe/> (Revisado el 01 de julio de 2018).
- <https://www.infobae.com/america/mundo/2018/08/22/escandalo-de-abuso-sexual-afect-a-las-iglesias-en-todo-el-mundo/> (Consultado: 23 de Septiembre de 2108).
- https://www.washingtonpost.com/news/posteverything/wp/2018/05/31/feature/the-epidemic-of-denial-about-sexual-abuse-in-the-evangelical-church/?noredirect=on&utm_term=.d92ec1c8f0d4) (Consultado: 23 de Septiembre de 2018)
- ¿Qué es la globalización? <https://concepto.de/globalizacion/#ixzz5LR8ivA3j> (Consultado: 16 de julio de 2018).

- Cañete Olmedo, Juan Jesús. https://www.tendencias21.net/Secularizacion-de-la-sociedad-occidental-donde-se-opero-el-cambio_a26656.html (Consultado el 11 de julio de 2018).
- Marx, Karl. *Crítica de la filosofía del derecho de Hegel* (Del Signo, 2005), 50, https://books.google.cl/books?id=k3q_AdfymvgC. (Consultado: 23 de Septiembre de 2018).
- Moya, Miguel Panadero. “El proceso de urbanización de América latina durante el periodo científico-técnico”, *Revista bibliográfica de geografía y ciencias sociales*, 4 de julio de 2001, <http://www.ub.edu/geocrit/b3w298.htm#%C3%ADndice> (Consultado: 10 de julio de 2018).
- Nietzsche, Friedrich. *La gaya ciencia* (Friedrich Nietzsche, 2016), sec. 125, <https://www.textos.info/friedrich-nietzsche/la-gaya-ciencia/pdf>. (Consultado: 23 de Septiembre de 2018).
- Nilan, Pam. *Culturas juveniles globales* en www.injuve.es/sites/default/files/tema3.pdf (Revisado el 26 de Septiembre de 2018)
- Molteni, Francesco sobre Teoría de la secularización, <file:///C:/Users/admin/Downloads/IndividualizationOverview.pdf> (Consultado: 11 de julio de 2018).
- Rodríguez, Ángel Manuel. “Toward a Theology of Ordination”, 25. Ver www.adventistarchives.org/rodriguez-towards-a-theology-of-ordination.pdf (Consultado: 25 de Agosto de 2018).
- Saracco, J. Norberto. Pastoral Latinoamericana. Desafíos y tentaciones, http://www.redcristianaradical.org/uploads/3/4/5/3/34530228/pastoral_latinoamericana_tentaciones_y_desafios.pdf (Consultado: 5 de Septiembre de 2018).
- Shantz, Douglas H. “The Place of Religion in a Secular Age: Charles Taylor’s Explanation of the Rise and Significance of Secularism in the West” in https://clare.ucalgary.ca/sites/clare.ucalgary.ca/files/2009march16_schantz_charles_taylorlecture.pdf (Consultado: 23 de Septiembre de 2018).
- http://protestantedigital.com/sociedad/28164/El_57__pastores_dejaria_su_ministerio_a_causa_de_conflictos (Consultado: 23 de Septiembre de 2018).
- Sword, Rosemary KM y Philip Zimbardo, Hurry Sickness, www.psychologytoday.com/us/blog/the-time-cure/201302/hurry-sickness (Consultado: 09 de julio de 2018).
- <http://www.pewresearch.org/fact-tank/2018/09/05/u-s-adults-are-more-religious-than-western-europeans/> (Consultado: 23 de Septiembre de 2018).

<https://www.stmarys.ac.uk/research/centres/benedict-xvi/docs/2018-mar-europe-young-people-report-eng.pdf> (Consultado: 23 de Septiembre de 2018).

<http://www.pewforum.org/2018/06/13/the-age-gap-in-religion-around-the-world/> (Consultado: 23 de Septiembre de 2018).

www.biblestudytools.com/commentaries/utley/juan/juan20.html (Consultado: 21 de agosto de 2018).