

UNIVERSIDAD PERUANA UNIÓN

FACULTAD DE TEOLOGÍA

Escuela Profesional de Teología



Una Institución Adventista

“CIRCUNSTANCIAS EN LAS QUE PREDICÓ EL SEÑOR JESÚS A LOS 'ESPÍRITUS ENCARCELADOS': UN ESTUDIO EXEGÉTICO DE 1 PEDRO 3:18-21”

Por:

Elías Collantes Vásquez

Asesor:

Dr. Benjamín Rojas Yauri

Lima, diciembre de 2019

DECLARACIÓN JURADA DE AUTORIA DE TRABAJO DE INVESTIGACIÓN

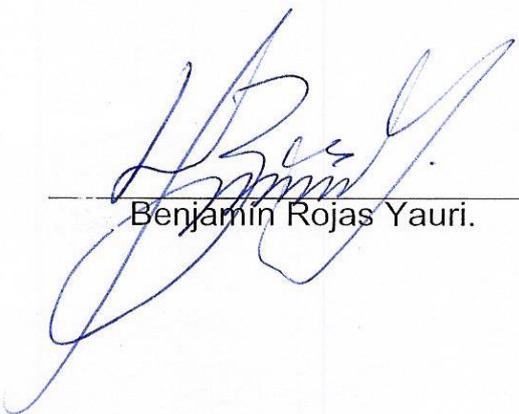
Benjamín Rojas Yauri de la Facultad de Teología, Escuela Profesional de Teología, de la Universidad Peruana Unión.

DECLARO:

Que el presente informe de investigación titulado: "Circunstancias en las que predicó el Señor Jesús a los 'espíritus encarcelados': Un estudio exegético de 1 Pedro 3:18-21" constituye la memoria que presenta el Bachiller Elías Collantes Vásquez para aspirar al Grado Académico de Bachiller en Teología cuyo trabajo de investigación ha sido realizado en la Universidad Peruana Unión bajo mi dirección.

Las opiniones y declaraciones en este informe son de entera responsabilidad del autor, sin comprometer a la institución.

Y estando de acuerdo, firmo la presente constancia en Lima, a los 02 de diciembre del año 2019.



Benjamín Rojas Yauri.

ACTA DE SUSTENTACIÓN DE TRABAJO DE INVESTIGACIÓN

En Lima, Ñaña, Villa Unión, a 2 día(s) del mes de diciembre del año 2019 siendo las 8:45 horas, se reunieron los miembros del jurado en la Universidad Peruana Unión Campus Lima, bajo la dirección del (de la) presidente(a): Dr. Juan Marcelo Zanga Caspedes, el (la) secretario(a): Mg. Digna Elvira Brañas Ruiz y los demás miembros:

..... y el (la) asesor(a) Mg. Benjamin Rojas Yauri

..... con el propósito de administrar el acto académico de sustentación del trabajo de investigación titulado: «Circunstancias en las que predicó el Señor Jesús a los 'espíritus encarcelados': un estudio exegético de 1 Pedro 3:18-21»

..... de los (las) egresados (as): a) Elias Collantes Vasquez
b)

..... conducente a la obtención del grado académico de Bachiller en Teología
(Denominación del Grado Académico de Bachiller)

El Presidente inició el acto académico de sustentación invitando al candidato (a)/s hacer uso del tiempo determinado para su exposición. Concluida la exposición, el Presidente invitó a los demás miembros del jurado a efectuar las preguntas, y aclaraciones pertinentes, las cuales fueron absueltas por el candidato (a)/s. Luego, se produjo un receso para las deliberaciones y la emisión del dictamen del jurado.

Posteriormente, el jurado procedió a dejar constancia escrita sobre la evaluación en la presente acta, con el dictamen siguiente:

Candidato/a (a): Elias Collantes Vasquez

CALIFICACIÓN	ESCALAS			Mérito
	Vigesimal	Literal	Cualitativa	
<u>APROBADO</u>	<u>18</u>	<u>A-</u>	<u>MUY BUENO</u>	<u>SOBRESALIENTE</u>

Candidato/a (b):

CALIFICACIÓN	ESCALAS			Mérito
	Vigesimal	Literal	Cualitativa	

(*) Ver parte posterior

Finalmente, el Presidente del jurado invitó al candidato (a)/s a ponerse de pie, para recibir la evaluación final y concluir el acto académico de sustentación procediéndose a registrar las firmas respectivas.

[Firma]
Presidente/a

[Firma]
Asesora

[Firma]

[Firma]
Secretario/a

Miembro

Miembro

“CIRCUNSTANCIAS EN LAS QUE PREDICÓ EL SEÑOR JESÚS A LOS 'ESPÍRITUS ENCARCELADOS': UN ESTUDIO EXEGÉTICO DE 1 PEDRO 3:18-21”

Elías Collantes Vásquez

eliascollantes@upeu.edu.pe

Resumen

El texto de 1 Pedro 3:18-20 ha ocasionado considerables debates, debido a su dificultad en su interpretación. No es fácil interpretar a que se refiere Pedro con los espíritus encarcelados, ni aun de qué manera Jesús fue a predicarles en el tiempo de Noé. Existen diversos puntos de vista en cuanto al significado de este pasaje controversial, y ninguno al parecer ofrece una posición adecuada al respecto. El propósito de este trabajo es ofrecer una interpretación de 1 Pedro 3: 18-20 en cuanto a las circunstancias en que Jesús predicó a los espíritus encarcelados, haciendo uso del estudio de la gramática y la teología bíblica, y al contexto bíblico en general.

Palabras clave: Espíritus, Jesús, Noé, diluvio, predicar.

Abstract

The text of 1 Peter 3: 18-20 has caused considerable debate, due to its difficulty in its interpretation. It is not easy to interpret what Peter means with the imprisoned spirits, not even in what way Jesus was a preach in Noah's time. There are different points of view as to the meaning of this controversial passage, and none apparently offers an adequate position in this regard. The purpose of this work is to offer an interpretation of 1 Peter 3: 18-20 regarding the circumstances in which Jesus predicted the imprisoned spirits, making use of the study of grammar and biblical theology, and the biblical context in general.

Key words: Spirits, Jesus, Noah, flood, Preach.

Introducción

Uno de los textos más complejos de explicar en el Nuevo Testamento es 1 Pedro 3:19 pues aparentemente Jesús predica luego de su muerte a un grupo de seres que existieron con anterioridad. Entre los estudiosos se nota que existen tres posiciones, un grupo cree que son espíritus desencarnados, otros que son demonios y aquellos que creen que son seres humanos.¹ Se nota que estas conclusiones dependen de su interpretación respecto a las circunstancias en la que el señor Jesús predicó a estos seres. Debido a ello el presente trabajo se propone responder la siguiente pregunta: ¿En qué circunstancias predicó el Señor Jesús a los “espíritus encarcelados” (1 Ped 3:19)?

Contexto literario y textual de 1 Pedro 3:18-20

La perícopa de 1 Pedro 3:18-20 corresponde a la tercera división principal del libro (2: 11–4: 11), la cual, a su vez, se encuentra sub-dividida en cuatro secciones: (1) La misión del pueblo de Dios en el mundo (2: 11–12); (2) Respeto: la clave para vivir en el

¹Samuel Vila, *Manual de teología apologética* (Terrassa: Clie, 1990), 319; Claude Holmes Thomson, “The first letter of Peter”, en Charles M. Laymon, ed., *The Interpreter’s One Volume Commentary on the Bible* (Nashville, TN: Abingdon Press, 1971), 929; Simon Kistemaker, *1 y 2 Pedro/Judas* (Grand Rapids, MI: CRC World Literature Ministries, 1994), 123; J. Ramsey Michaels, *1 Peter*, Word biblical commentary (Waco, TX: Word Books, Publishing, 2004), 49:206-208; Clinton Wahlen, “Who are the ‘spirits in prison’ to whom Christ preached”, en Gerhard Pfandl, ed., *Interpreting Scripture: Bible Questions and Answers*, Biblical Research Institute studies 02 (Silver Spring, MD: Biblical Research Institute, 2010), 420. Peter H. Davids, y Dorcas González Bataller. *La primera epístola de Pedro*. (Barcelona: Editorial Clie, 2004), 185-194.

mundo (2: 13–3: 12), (3) La promesa de vindicación (3: 13–4: 6) y (4) La clave del cristianismo en el tiempo del fin. De estas 4 secciones la penúltima sección, según

Ramsey Michaels, consta de tres partes principales:

- i. Sufrir por hacer el bien (3: 13–17)
- ii. La vindicación de Cristo (3: 18-22)
- iii. Viviendo por la promesa (4: 1–6)

Para Michaels, la segunda parte de esta estructura (3: 18-22), trata acerca de la “vindicación de Cristo”. Con esto él quiere decir que Cristo proclamó victoria sobre las fuerzas demoníacas.¹ También Ekkehard Mueller, en su análisis de la microestructura de 1 Pedro 3:18-22, llega a una conclusión similar a la de Ramsey Michaels.² Mueller divide 1 Pedro 3:18-22 así como sigue:

1. La primera parte del paréntesis: Jesús en la tierra (versículo 18)
2. La Inserción (versículos 19-21)
 - a. Proclamación a los espíritus (versículos 19-20)
 - b. Salvación a través del agua (versículo 20-21a)
3. La segunda parte del paréntesis: Jesús en el cielo (versículo 21b-22).³

Análisis del contexto inmediato

El contexto inmediato de 1 Pedro 3:18-22 comprende los capítulos 2:11-4:11. En esta exhortación, Pedro también incluye la obediencia de los cristianos a las autoridades estatales (2:13-17). Los cristianos deben someterse a toda institución (vv.13-14) para hacer callar la ignorancia de los insensatos (v. 15b). Esto último, afirma Pedro, “es la

¹Michaels, *1 Peter*, 211.

²Ibid., 195.

³Ekkehardt Mueller, “1 Peter 3:18-22”, *Reflections — A BRI Newsletter* 5, n^o. 13 (enero 2006), bajo “Focus on Scripture”, https://adventistbiblicalresearch.org/sites/default/files/BRI%20Newsltr%201-06%20%28%2313%29_0.pdf (consultado: 2 de mayo, 2019).

voluntad de Dios” (v. 15a). La actitud del cristiano ante las autoridades institucionales debe ser como la de seres libres, no “para hacer lo malo, sino como siervos de Dios” (v. 16b). En otras palabras, el sometimiento de los cristianos a las autoridades terrenales debe estar supeditada a la autoridad divina. De ahí que los cristianos, no deban tomar la libertad como una excusa para el libertinaje (v. 16a). Más bien es imperativo que los cristianos honren a todos, amen a los hermanos, teman a Dios y honren al rey (v. 17).

En la sección 3:1-7 Pedro trata acerca del respeto mutuo entre esposos. En este mismo contexto Pedro aconseja también a los maridos a vivir sabiamente con sus mujeres y a darle honor “como a vaso más frágil y como a coheredera de la gracia de la vida”, (v.7). Pedro afirma que es mejor padecer haciendo el bien, “si la voluntad de Dios así lo quiere, que haciendo el mal” (v.17); pues Cristo, al igual que ellos, padeció injustamente hasta ser muerto, pero fue vivificado por el Espíritu Santo. Es en este contexto que se presenta el texto que se estudia en este artículo, texto que afirma que Jesús “fue y predicó a los espíritus encarcelados, los que en otro tiempo desobedecieron, cuando una vez esperaba la paciencia de Dios en los días de Noé, mientras se preparaba el arca” (19-20).

Asimismo, Pedro alega que Cristo habiendo subido al cielo está a la diestra de Dios, y que a él están sujetos ángeles, autoridades y poderes. (v.22). De ahí que en 4:1-6, Pedro anima a los creyentes a vivir vidas santas “conforme a la voluntad de Dios” (v.2). A pesar que a los gentiles, que practican el mal y los placeres mundanales, les parezca extraña la manera de vivir en Cristo, y por consiguiente los ultrajen injustamente. (vv.3-4). El apóstol asegura a los creyentes que dichos gentiles serán juzgados (v.5), así como también serán juzgadas las personas a quienes les fue predicado el evangelio, pero que ahora están muertas (v.6). Acto seguido, Pedro invita a los creyentes a considerar la

proximidad del “fin de todas las cosas” y a ser “buenos administradores de la multiforme gracia de Dios” según el don que han recibido (vv.7-10), “para que en todo sea Dios glorificado por Jesucristo, a quien pertenecen la gloria y el imperio por los siglos de los siglos” (v. 11).

Análisis gramatical de 1 Pedro 3:18-20

θανατωθεῖς μὲν σαρκί, “muerto en la carne”

El concepto de “muerte” en el NT, está en relación directa con lo que afirma el AT, pues se presupone que las influencias Helenísticas del judaísmo intertestamentario no tuvieron casi ningún efecto en Pedro, el escritor de esta epístola.¹ La moralidad humana era tomada como una realidad autoevidente, Dios es la fuente de vida y a quien pertenece la inmortalidad (1 Tim.6:16), mientras que los seres humanos son “mantenidos en esclavitud por temor de la muerte” (Heb 2:15).²

La muerte es la consecuencia y el castigo del pecado, pero esta idea no es tratada especulativamente en el NT. Para Pablo la relación entre Adán y Cristo como los hombres originales que dan significado a la humanidad va más allá que la idea judía de hombre y muerte, en otras palabras como en Romanos 5:12 el pecado es considerado una decisión responsable y la muerte es su consecuencia.³

La muerte, como un poder destructor, es un camino de descenso, pues comienza esclavizando a la vida y no hay como evadirla fuera de la revelación escrita, pues ella

¹“θανατόω”, *NIDNTTE*, 2: 410.

²Ibíd.

³Rudolf Bultmann, “θανατόω”, en *Theological Dictionary of the New Testament*, ed. Gerhard Kittel, trad. Geoffrey W. Bromiley (Grand Rapids, MI: Vm B. Eerdmans Publishing Company, 1965), 3:15, en adelante *TDNT*.

afirma que mediante Cristo, Dios ha destruido a la muerte (2 Tim 1:10; Heb 2:14).¹ La muerte de Cristo quitó el pecado y por lo tanto canceló la muerte (Rom 6:7-10). La muerte no pudo esclavizarlo, pues él lo venció, por eso él es llamado el primogénito de los muertos.²

Por otro lado, el tema de la muerte está estrechamente vinculado con la carne, en el NT σάρξ (carne) tiene una amplitud de significados que se extienden desde la sustancia, es decir de la carne (tanto en el hombre como en el animal) hasta la designación del cuerpo humano y la designación del hombre entero o de la humanidad entera.³

La palabra σάρξ se usa con mayor frecuencia en el evangelio de Juan, dónde se usa 13 veces y en el Apocalipsis dónde se usa 7 veces.⁴ σάρξ es usado por el apóstol Pablo en el sentido estrictamente físico en 1 Corintios 15: 39 y se refiere al cuerpo humano cuando habla de enfermedad (2 Cor 12:7).⁵ Además este sustantivo es usado en el NT mayormente en singular (σάρξ), con excepción de 8 veces que es utilizado en plural (σάρκας) .⁶

Dentro del mundo griego σάρξ significaba la parte muscular del cuerpo ya sea del

¹Bultmann, “θανάτω”, *TDNT*, 3:18.

²Ibíd.

³Bieder, “σάρξ”, *DENT*, 2: 1366.

⁴“σάρξ”, *NIDNTTE*, 4: 255.

⁵Ibíd.

⁶Bieder, “σάρξ”, *DENT*, 2: 1363.

ser humano o animal.¹ Acorde con Platón la visión de Dios es estar libre de “cualquier mancha de la carne humana”. Para Platón es la carne la que es sepultada, no el verdadero ser, pues para él, el alma es inmortal y superior al cuerpo, es decir para Platón lo que es mortal con respecto al alma es propio de la carne.²

ζωοποιηθεὶς δὲ πνεύματι, “vivificado en el Espíritu”

La palabra ζωοποιηθεὶς es un verbo participio aoristo pasivo nominativo masculino singular cuya raíz principal es ζωοποιέω (dar la vida y vivificar).³ Al analizar sintácticamente a ζωοποιέω en la oración, el tiempo aoristo indica que toda la acción ocurrió en el pasado y el modo participio hace que el verbo cumpla la función de sujeto y verbo, la voz pasiva hace que la acción del verbo recaiga en sí misma.

En el NT “πνεῦμα”, es la traducción del hebreo רִיחַ y tiene casi el uso del judaísmo. Según este trasfondo “πνεῦμα”, sería en primer lugar el espíritu o aliento de vida, la vida humana, también se refiere a seres celestiales y con mayor énfasis al Espíritu Santo.⁴ En los evangelios “πνεῦμα”, lleva todo el uso del AT. El derramamiento del Espíritu, a menudo bajo la figura de agua purificadora es tarea del Mesías y se le vincula con el juicio divino.⁵

En el judaísmo “πνεῦμα”, está identificado fuertemente con el espíritu es decir la

¹Bultmann, “σάρξ”, *TDNT*, 7:99.

²Bultmann, “σάρξ”, *TDNT*, 7:99.

³“ζωοποιέω”, *DGB*, 381.

⁴J. Kremer, “πνεῦμα”, *DENT*, 2: 1024-1025.

⁵“πνεῦμα”, *TDNT*, 398-399.

fuerza vital de la persona (Jue 15:19), que es algo que no se presenta en los ídolos, sino que es un don de Dios (Isa 42:5), y que él puede quitarlo (Sal 104:29; Ecl 12:7).¹ Este uso refleja la manera en la cual el AT analiza la naturaleza humana, pues no describe al hombre anatómicamente sino como un todo; el pensamiento implícito en el vocablo נְפִישׁ se refiere al aliento de vida, la expresión externa de la fuerza vital interna del hombre, con sus actitudes y comportamientos.²

Otro uso de “πνεῦμα”, en el judaísmo palestino es cuando se refiere a seres espirituales pertenecientes al mundo celestial: ángeles, seres inmortales y otros siervos de Dios llamados espíritus; los ángeles caídos dejaron su habitación celestial, y a pesar de su naturaleza inmortal se han convertido en espíritus malvados o demonios que habitan la tierra con los humanos.³ La creencia en espíritus buenos y malos que habitan en el mundo y se aparecen a los seres humanos es una creencia muy fuerte en el judaísmo intertestamentario, como se puede ver en la literatura apocalíptica y en las obras rabínicas.⁴

El entendimiento de Pedro acerca del Espíritu es igual que en todo el NT. Efectivamente el Espíritu Santo es el inspirador de la misión y da poder al evangelio y que también capacita al creyente a ser agente de la predicación.⁵ En la primera epístola el

¹“πνεῦμα”, *NIDNTTE*, 3: 804.

²“πνεῦμα”, *NIDNTTE*, 3: 804.

³Bieder, “πνεῦμα”, *TDNT*, 6: 375.

⁴Ibíd.

⁵ “πνεῦμα”, *NIDNTTE*, 3: 822.

Espíritu está relacionado a Cristo y esto es una cristología muy elevada.¹

κηρύσσω, “predicar”

En el AT (LXX), κηρύσσω se refiere a la actividad del heraldo quien corre delante del carro real para atraer la atención de quien se aproxima. Por ejemplo, José en Génesis 41: 43, Mardoqueo en Ester 6:9-11 y cuando Daniel es proclamado tercer señor en el reino de los Medos y los Persas (Dan 3:4).² Por otro lado, para los rabinos κηρύσσω, era usado con referencia a hacer público las ordenanzas y especificaciones contenidas en la ley de Dios. Asimismo, el vocablo “κηρύσσω”, era usado tanto en el uso sagrado como en el secular. Los rabinos usaban un heraldo para proclamar sus decisiones e invitaciones concernientes a los cultos.³

Para Pablo “κηρύσσω”, es la predicación de la palabra de fe (Rom 10:8) y esta no es otra cosa que la proclamación fundamental de la pascua (Cor 15:11-4) que se hace manifiesto la predicación del crucificado. (1 Cor 1:21-23; 2:2-4). Según Pablo “κηρύσσω”, es un acontecer que implica activamente tanto al proclamador como al oyente.⁴ Desde luego en el NT “κηρύσσω” es usado para referirse a la proclamación del Evangelio, y la declaración de un evento.⁵ En consecuencia, la predicación es la acción del ser humano en proclamar la palabra de Dios, sean los apóstoles, profetas o el Señor Jesus mismo (Mt 4: 23; 9: 35; Mr 1: 15; Lc 8:1).

¹Ibid.

²“κηρύσσω”, *TDNT*, 3: 700.

³Ibid, 702

⁴“κηρύσσω”, *DENT*, 1: 2316-2317.

⁵“κηρύσσω”, *TDNT*, 3: 703.

φυλακῆ πνεύμασιν, “espíritus encarcelados”

El vocablo φυλακή en el uso helenístico, denota la actividad de un centinela cuyo trabajo es proteger a los que están durmiendo de muchos daños y peligros de la noche.¹ Hay también un uso legal muy rico en la ley de contratos y leyes de casamiento. Además con frecuencia entre los griegos es usado con referencia al cuidado de Dios por los seres humanos, por ejemplo en la frase común “que Dios te guarde” que por ende implica protección y seguridad.²

En los escritos judíos “φυλακή”, no solo es usado como la observancia estricta a los mandamientos de Dios, sino también el acto de evitar el mal, un ejemplo claro de esto es la siguiente declaración: “guárdate a ti mismo de toda inmoralidad sexual” (*T. Reu.* 6.1), “de espíritus de mentira y envidia” (*T. Sim.* 3.1).³

En el NT “φυλακή”, significa un vigilante, por ejemplo, en el caso de la parábola del ladrón y el hombre que vigila su casa (Mat 24:43). El termino tiene un sentido escatológico, tal como aparece en Marcos 6:48.⁴ El significado de “φυλακή”, está asociado con cuidar o vigilar en la noche, también se relaciona con el significado de

¹“φυλακή”, *TDNT*, 9: 236.

²Ibid.

³También Filón usa con frecuencia “φυλακή”, queriendo decir: “el alma se protege de los peligros”, queriendo decir que los sentidos externos actúan como vigilantes del alma, protegiéndola de ataques externos, y que las recompensas son para aquellos que guardan los mandamientos de Dios “φυλακή”, *NIDNTE*, 4: 624.

⁴Georg Bertram, “φυλακή”, *TDNT*, 9: 243.

cuidar una prisión o hacer una guardia en la cárcel; de ahí, viene el significado de prisión.¹

Mientras que en algunos pasajes “φυλακή”, significa prisión en el sentido literal, aparece mayormente con sentido figurado. Así se lee el caso de estar en una prisión por deudas, por ejemplo en Mateo 18:30 y en Mateo 5:25 habla de una prisión terrenal, pero con un sentido de castigo escatológico, donde al final se señala a la prisión como un lugar de juicio final.²

En 1 Pedro 3:19 se menciona a los espíritus de prisión o encarcelados. Kratz menciona que quizás este texto se basa en la idea antigua del mundo que en las profundidades de la tierra habitaban los espíritus malignos, los demonios y los muertos y que estos estaban prisioneros allí.³ Pero podría referirse al infierno como morada de los demonios o al poder restrictivo de Dios sobre los ángeles caídos, pues Dios los tiene refrenados hasta el día del castigo final.⁴ Este lenguaje es parecido a lo que dice Apocalipsis 20:7 donde Satanás es puesto en prisión por mil años.⁵

ἀπειθέω, “desobedecer”

El vocablo “ἀπειθέω”, es derivado de la raíz πειθώ, que significa convencer, persuadir, creer y obedecer.⁶ El concepto griego de persuadir y convencer es extraño a la

¹R. Kratz, “φυλακή”, *DENT*, 2: 2003.

²Bertram, “φυλακή”, *TDNT*, 9: 244; “φυλακή”, *NIDNTTE*, 4: 625.

³“φυλακή”, *DENT*, 2: 2004-2005.

⁴“φυλακή”, *NIDNTTE*, 4: 626.

⁵Ibíd.

⁶“πειθώ”, *NIDNTTE*, 3: 685.

lengua hebrea y no hay un verdadero equivalente, pero en la LXX traduce el acto de convencer y persuadir como “πειθώ”.¹ En la LXX “πειθώ” aparece 170 veces, especialmente en Isaías 36 veces. Aquí generalmente tiene el sentido de convencer.² El derivado “ἀπειθέω” aparece 50 veces en la LXX y 13 veces en Isaías con el significado de ser desobediente; este término es el equivalente directo para la traducción del concepto hebreo de הִרְבָּה , que significa rebelión.³

El verbo “ἀπειθέω” significa ser desobediente o desobedecer. En el griego clásico señala la actitud de rebeldía ante los dioses, o desobediencia a las leyes de la nación, en este caso no es muy diferente del concepto bíblico de rebeldía a Dios.⁴ En el judaísmo el verbo “ἀπειθέω” tiene el mismo sentido que el griego y el NT adopta este uso.⁵

En el NT “ἀπειθέω” tiene siempre por objeto atentar contra Dios y su voluntad; es decir, se refiere a la desobediencia de su revelación con rechazo a sus normas y sus leyes, un rechazo a aceptar sus normas o al evangelio, por lo que también puede traducirse como pecado.⁶ También “ἀπειθέω” es una palabra muy negativa en el NT, es la actitud mental de rechazo a la voluntad de Dios y de los padres (Rom 1:30; 2 Tim 3:2). Siempre es puesto en contraste con la palabra fe (Jn 3:36).⁷ En 1 Pedro se encuentra un uso

¹Rudolf Bultmann, “πειθώ”, *TDNT*, 6: 1.

²“πειθώ”, *NIDNTTE*, 3: 686.

³“πειθώ”, *NIDNTTE*, 3: 686.

⁴Bultmann, “πειθώ”, *TDNT*, 6: 10.

⁵“πειθώ”, *NIDNTTE*, 3: 686; “πειθώ”, *TDNT*, 6: 10.

⁶P. Blaser, “ἀπειθέω”, *DENT*, 1: 351-353.

⁷“πειθώ”, *NIDNTTE*, 3: 690.

distintivo de “ἀπειθέω”, en el cual el autor señala la desobediencia dirigida a la palabra del evangelio (1 Ped 2:7-8; 3:1; 4:17). De igual manera se usa “ἀπειθέω”, para referirse a los desobedientes a la palabra de Dios en días de Noé 3:20.¹ Bultmann comenta que “ἀπειθέω”, se usa en 1 Pedro 3:20 para referirse a la generación que desobedeció en el diluvio.²

ἡ τοῦ θεοῦ μακροθυμία “la paciencia de Dios”

El termino μακροθυμία significa en primer lugar longanimidad, paciencia, tener lentitud; en segundo lugar enfatiza la fuerza de soportar a las personas o a las desgracias, y también Dios tiene paciencia para tratar con los seres humanos.³ En el NT μακροθυμία no solo es un atributo de Dios sino también del cristiano, por lo que se establece una conexión divina y humana donde la paciencia de Dios se refleja en su pueblo, como en la parábola del siervo que no quiso perdonar (Mt 18:21-25), siendo esta parábola un resumen de todo lo que concierne a la paciencia en el NT.⁴ Las ideas sobre la paciencia de Dios se toman del AT en el sentido de que Dios da un plazo de tiempo durante el cual él retiene su ira y quiere dar a los hombres la oportunidad de evitar el castigo divino y salvarse.⁵ 1 Pedro 3:18-20 tiene esta idea pues Dios tuvo paciencia en un periodo de tiempo al final del cual se manifestó su juicio, destruyendo a los pecadores y salvando a

¹“πειθέω”, *NIDNTTE*, 3: 690.

²“πειθέω”, *TDNT*, 6: 11.

³“μακροθυμία”, *DGB*, 539.

⁴“μακροθυμία”, *NIDNTTE*, 3: 211; Hollander, “μακροθυμία”, *DENT*, 2: 140.

⁵*Ibid.*

Noé y su familia.¹

Comentario teológico en cuanto a la circunstancia en la que Jesús predicó a los “espíritus encarcelados”

Es evidente que el texto de estudio es controversial entre los principales intérpretes de la Biblia. Existe una interpretación tradicional que considera lo siguiente: que cuando Cristo murió en la cruz fue en espíritu al lugar donde se encuentran estos espíritus para proclamarles la victoria que alcanzó en la cruz.² Esto se evidencia cuando se acepta la inmortalidad del alma o el estado intermedio de los muertos.³ No obstante, surgen muchas confusiones si se adopta esta postura. Si Jesús predicó en espíritu a estos seres con motivo de su muerte en la cruz, ¿cómo es que eso pasó también en tiempos de Noé? ¿Será que Jesús viajó en el tiempo hasta los antediluvianos mientras que su cuerpo estaba en la tumba?

La escritura enseña claramente sobre la condición de aquellos que pasan por la experiencia de la muerte, los muertos nada saben (Ecl 9:5); no pueden adorar a Dios ni tampoco tienen conciencia de las cosas que pasan (Sal 115:17) y su estado es como un

¹ Horst, “μακροθυμία”, *TDNT*, 4:386.

² Esta postura está presente en varios estudios y comentarios; véanse los estudios de Scot McKnight, *1 Peter*, de *NIV Application Commentary*, ed. Terry Muck (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1996), 242-44; Wayne A. Grudem, *1 Peter*, de *Tyndale New Testament Commentaries* (Downers Grove, IL: IVP Academic, 2009), 256; John MacArthur, *1 Peter*, de *MacArthur New Testament Commentary* (Chicago, IL: Moody, 2004), 207.

³ Oscar Cullmann, *Immortality of the Soul or Resurrection of the Dead?: The Witness of the New Testament* (Eugene, OR: Epworth Press, 1964), 43.

sueño (Lc 8:2; 1 Cor 15:6).

Por otro lado, es difícil aceptar la idea que Jesús fue a predicar a los seres demoniacos. En ninguna parte de la Biblia se menciona que los demonios o seres malignos reciban mensajes de salvación de parte de Dios; eso significaría extender una esperanza de salvación a los demonios. Por el contrario, se menciona que ellos fueron vencidos en la cruz, (Col 2:15), serán juzgados en el juicio por medio de la iglesia (1Cor 6:3) y que viven bajo oscuridad por el poder de Dios (Jud 1:6).

Ante este panorama, y a la luz de los conceptos bíblicos analizados en la perícopa, se sugiere lo siguiente: en primer lugar, Cristo tiene un representante en la tierra, que es la tercera persona de la Trinidad, el Espíritu Santo. El texto enseña que Jesús murió en carne es decir en su naturaleza humana; pero que fue resucitado en el Espíritu. Fue el Espíritu el que tuvo parte activa en la resurrección de Cristo, y el Espíritu es el que glorifica a Jesús. Jesús, como es eterno, fue el que envió a su Espíritu Santo para predicar a los antediluvianos que vivían en tiempos de Noé. Debido a que solo seres humanos predicar a otros (Mc 16:15), Noé fue el que predico a los antediluvianos. El Espíritu Santo movió a Noé como a todos los patriarcas y profetas a predicar el mensaje de Dios para su tiempo (1 Pe 1:10-12).

Asimismo, sabiendo esto se puede identificar a los espíritus prisioneros. Estos no son seres espirituales demoniacos ni almas penitentes que viven en el sepulcro. Como se ha visto, la predicación no es para los espíritus ni para los ángeles; solo los seres humanos pueden recibir un mensaje y estos lo desobedecieron. En consecuencia, los espíritus prisioneros fueron personas esclavizadas en sus pecados y delitos y ellos mismos se hicieron responsables del juicio de Dios.

Conclusión

Habiendo presentado que los espíritus prisioneros del versículo 19 son seres humanos detenidos por la voluntad de Dios hasta la hora de su juicio (el diluvio), ahora se enfatiza que el texto muestra que ellos son desobedientes. El participio aoristo activo *ἀπειθήσασίν*, de raíz *ἀπειθέω*, enfatiza la idea de ser desobediente al mensaje de Dios. El estudio de este verbo en el contexto de 1 Pedro 3:18-20 arroja más luz sobre la identidad de los espíritus prisioneros y las circunstancias en que Jesús predicó.

La desobediencia de los antediluvianos consistió en su rechazo al mensaje del diluvio; 2 Pedro 2:5 menciona que Noé fue pregonero o predicador de la Justicia y que Dios castigo a los que rechazaron su llamado. Entonces la desobediencia del mundo antiguo fue incredulidad, falta de fe y por tanto rebelión al juicio de Dios.

Estos seres humanos desobedientes esperaban la paciencia de Dios. Como se vio en el análisis anterior, la paciencia de Dios es la retención de su ira por un tiempo. Este tiempo da a los hombres la oportunidad de arrepentirse de sus pecados. En el contexto literario del texto en estudio el tema de fondo es el diluvio a aquellos que persisten en su desobediencia, es decir, la desobediencia de los antediluvianos al mensaje de Noé. Y como el texto menciona la preparación del arca y la familia de Noé, se puede afirmar que los espíritus prisioneros eran los mismos seres humanos encarcelados por su desobediencia y rechazo a la palabra de Dios durante el tiempo en que Noé construía el barco de madera.

Pero, ¿de qué forma Jesús predico a esas personas en el tiempo de Noé? Ya se ha visto que el Espíritu que vivifico a Cristo es su representante; el Espíritu es eterno como Dios, porque es divino; este Espíritu estuvo activo en las personas que vivieron en el AT

(1 Pe 1:10-11), entonces ¿Qué impide que Jesús antes de su encarnación sea el que predicó en el Espíritu a los antediluvianos por boca de su profeta Noé? Si se toma esta conclusión se echa por tierra la interpretación popular que Jesús al morir fue espiritualmente al hades a proclamar su victoria ante los espíritus demoniacos.

Haciendo merito a la sana doctrina y una lectura fiel al mensaje bíblico Jesús predicó a los hombres y mujeres antes del diluvio mediante el Espíritu Santo que impulsó a Noé a anunciar el juicio de Dios. Lo que 1 Pedro 3:18-20 enseña es que el ejemplo de Noé lleva a los hombres a aceptar o rechazar el mensaje de Dios ya que se aproxima su juicio; porque el Hijo y su Espíritu son los remitentes de este importante anuncio.

Bibliografía utilizada

- Achtemeier, Paul J. y Eldon Jay Epp. *1 Peter: A Commentary on First Peter*, Hermeneia—a critical and historical commentary on the Bible. Minneapolis, MI: Fortress Press, 1996.
- Achtemeier, Paul J., Joel B. Green y Marianne Meye Thompson. *Introducing the New Testament: Its Literature and Theology*. Grand Rapids, MI: W.B. Eerdmans Pub, 2001.
- Barclay, William y Alberto Araujo. *Comentario al Nuevo Testamento*. Barcelona: Clie, 1994.
- Barbara, Aland Eberhard Nestle, y Erwin Nestle. *Greek Bible Text From: Novum Testamentum Graece* Stuttgart: Deutsche Bibelstiftung, 2012.
- Bieder, W. “θανάτω”, en *Diccionario exegético del Nuevo Testamento*. eds. Horst Balz y Gerhard Schneider, trad. Constantino Ruiz-Garrido. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2005.
- Brown, Raymond E. *An Introduction to the New Testament*. 1st ed., The Anchor Bible reference library. New York: Doubleday, 1997.

- Bultmann, Rudolf “θανατόω”, en *Theological Dictionary of the New Testament*. ed. Gerhard Kittel, trad. Geoffrey W. Bromiley. Grand Rapids, MI: Vm B. Eerdmans Publishing Company, 1965.
- Bultmann, R “θανατόω”, en *Compendio del Diccionario Teologico del Nuevo Testamento*. eds. Gerhard Kittel, Gerhard Friedrich, Geoffrey W. Bromiley, trad. Carlos Alonso Vargas. Grand Rapids, MI: Libros Desafio, 2003.
- Carson D. A., Douglas J. Moo y Leon Morris. *An Introduction to the New Testament*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1992.
- Caffin, B. C. “1Pedro Exposition and Homiletics”, en M. Spence y Joseph e., *The Pulpit commentary: Epistles of Peter, John & Jude. The Revelation*. Grand Rapids, MI: Eerdmans Publishing Company, 1950.
- Clarke, Adam. *Comentario de la Santa Biblia, tomo 3*. Kansas City, MO: Casa Nazarena de Publicaciones, 1974.
- Clowney Edmund. *The Message of 1 Peter: The Way of the Cross*, The Bible speaks today. Leicester: Inter-Varsity Press, 1988.
- Cullmann, Oscar. *Immortality of the Soul or Resurrection of the Dead?: The Witness of the New Testament*. Eugene, OR: Epworth Press, 1964.
- Davids, Peter H y Dorcas González Bataller. *La primera epístola de Pedro*. Barcelona: Editorial Clie, 2004.
- DeSilva, David Arthur. *An Introduction to the New Testament: Contexts, Methods & Ministry Formation*. Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 2004.
- Dalton, William J. *Christ’s Proclamation to the Spirits: A Study of 1 Peter 3:18-4:6*, 2da ed. *Analecta biblica* 23. Roma: Editrice Pontificio Instituto Biblico, 1989.
- Ellens, J. H. “Noah”. En *International Standard Bible Encyclopedia*. Editado por Geoffrey W. Bromiley. Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1986.
- Ehrman, Bart D. *The New Testament: A Historical Introduction to the Early Christian Writings*, 6ta edicion. New York: Oxford University Press, 2016.
- García Santos, Amador Ángel. *Diccionario del Griego Bíblico Setenta y Nuevo Testamento*. Navarra: Verbo Divino, 2011.
- Gerhard Pfandl, ed. *Interpreting Scripture: Bible Questions and Answers*, Biblical Research Institute studies 02. Silver Spring, MD: Biblical Research Institute,

2010.

Grudem, Wayne A. *1 Peter*. De *Tyndale New Testament Commentaries*. Downers Grove, IL: IVP Academic, 2009.

_____. *The First Epistle of Peter: An Introduction and Commentary*. The Tyndale New Testament commentaries 17. Leicester: Inter-Varsity Press, 1990.

Hagner, Donald Alfred. *The New Testament: A Historical and Theological Introduction*. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2012.

Hillyer, N. *1 and 2 Peter, Jude*, New International biblical commentary 16. Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 1992.

Hunt, J. H. "Noah", en *Dictionary of the Old Testament: Pentateuch*, eds. T. Desmond Alexander y David W. Baker. Downers Grove, IL, InterVarsity Press, 2003.

Johnston, Robert Morris y George R. Knight. *Peter & Jude: Living in Dangerous Times*, The abundant life Bible amplifier. Boise, ID: Pacific Press Pub. Association, 1995.

Kelly, J. N. D. *Black's New Testament Commentary*. New York: Hendrickson, 1969.

Kistemaker, Simon. *1 y 2 Pedro/Judas*. Grand Rapids, MI: CRC World Literature Ministeries, 1994.

Kuss Otto and Michel Johamm, *Carta a los hebreos: Cartas Universales*. Barcelona: Herder, 1977.

MacArthur, John. *1 Peter*. De *MacArthur New Testament Commentary*. Chicago, IL: Moody, 2004.

MacDonald, William Neria Díez, and Santiago Escuain, *Comentario bíblico: Antiguo Testamento y Nuevo Testamento*. Barcelona: Editorial Clie, 2004.

McConnell, Cecilio "1Pedro", en Daniel Carro et al., *Comentario bíblico mundo hispano*. El Paso, TX: Editorial Mundo Hispano, 1993.

McKnight, Scot. *1 Peter*. De *NIV Application Commentary*. Editado por Terry Muck. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1996.

Metzger, Bruce M. *A Textual Commentary on the Greek New Testament*. 3ra ed. Stuttgart: United Bible Societies, 1975.

Michaels, J. Ramsey *1 Peter*, Word Biblical Commentary. Dallas, TX: Word, Incorporated, 2002.

- M'clymont, J. A. *The New Testament and its writers: Being an Introduction to the Books of the New Testament*. Londres: Adam & Charles Black, 1893.
- Michaels J. Ramsey. *1 Peter*. Word biblical commentary. Waco, TX: Word Books, Publishing, 2004.
- Nestle, Eberhard, Erwin Nestle, Barbara Aland, Kurt Aland, Johannes Karavidopoulos, Carlo M. Martini y Bruce M. Metzger, eds. *Novum Testamentum Graece*. 28va edición. Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 2012.
- Nichol, Francis D, ed. *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*. 7 Vols. Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1992.
- Nicoll, W. Robertson, ed. *The Expositor's Greek Testament*. Grand Rapids, MI: Eerdmans Publishing Company, 1967.
- Silva, Moisés, ed. *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis* 2da, ed. 5 Vols. Grand Rapids, MI: Zondervan, 2014.
- Scrivener, F. H. A. *The New Testament in Greek*. Cambridge: Cambridge University Press, 1881.
- Schwank, Benedikt y Alejandro Esteban Lator Ros. *Primera carta de San Pedro: El Nuevo Testamento y su mensaje*. Barcelona: Herder, 1979.
- Schreiner, Thomas R. *1, 2 Peter, Jude*, The New American Commentary. Nashville, TN: Broadman & Holman Publishers, 2003.
- Vila, Samuel. *Manual de teología apologética*. Terrassa: Clie, 1990.
- Selwyn, Edward G. *The First Epistle of St. Peter: The Greek Text with Introduction, Notes, and Essays*, 2da ed. Grand Rapids, MI: Baker Book House, 1987.
- Thomson, Claude Holmes. "The first letter of Peter", en Charles M. Laymon, ed., *The Interpreter's One Volume Commentary on the Bible*. Nashville, TN: Abingdon Press, 1971.
- Vine, W.E. *Diccionario expositivo de palabras del Antiguo y Nuevo Testamento*. Nashville, TN: Editorial Caribe, 1999.
- Wahlen, Clinton. "Who are the "spirits in prison" to whom Christ preached". Gerhard Pfandl, ed. *Interpreting Scripture: Bible Questions and Answers*. Biblical Research Institute Studies 02. Silver Spring, MD: Biblical Research Institute, 2010.

Williams, George. *Williams' Complete Bible Commentary*. Grand Rapids, MI: Kregel, 1994.