

UNIVERSIDAD PERUANA UNIÓN

FACULTAD DE TEOLOGÍA

Escuela Profesional de Teología



El significado de Colosenses 2:16-17 en relación a los términos “sombra” (*skia*) y “cuerpo” (*sōma*)

Tesis para obtener el Título Profesional de Licenciada en Religión y Filosofía

Por:

Ana Rosalba Zubieta Flores

Asesor:

Mtro. Saulo Caleb Cruz Huaranga

Lima, octubre de 2025


DECLARACIÓN JURADA DE ORIGINALIDAD DE TESIS

Yo Saulo Caleb Cruz Huaranga, docente de la Facultad de Teología, Escuela Profesional de Teología, de la Universidad Peruana Unión.

DECLARO:

Que la presente investigación titulada: **“El significado de Colosenses 2:16-17 en relación a los términos “sombra” (skia) y “cuerpo” (sōma)”** del autor Ana Rosalba Zubieta Flores tiene un índice de similitud de 19% verificable en el informe del programa Turnitin, y fue realizada en la Universidad Peruana Unión bajo mi dirección.

En tal sentido asumo la responsabilidad que corresponde ante cualquier falsedad u omisión de los documentos como de la información aportada, firmo la presente declaración en la ciudad de Lima, a los 30 días del mes de octubre del año 2025



Mtro. Saulo Caleb Cruz Huaranga

ACTA DE SUSTENTACIÓN DE TESIS

En Lima, Ñaña, Villa Unión, a los 22 día(s) del mes de octubre del año 2025 siendo las 15:00 horas, se reunieron los miembros del jurado en la Universidad Peruana Unión Campus Lima, bajo la dirección del (de la) presidente(a): Dr. Juan Marcelo Zanga Céspedes, el (la) secretario(a): Mtro. Salomón Bustamante Estela y los demás miembros: Dr. Segundo Teodomiro Azo Salazar, Dr. Benjamín Rojas Yauri y el (la) asesor(a) Mtro. Saulo Caleb Cruz Huaranga; con el propósito de administrar el acto académico de sustentación de la tesis titulada: “El significado de Colosenses 2:16-17 en relación a los términos “sombra” (skia) y “cuerpo” (sōma)” del (de la)/(los)(las) candidato(a)/s a ANA ROSALBA ZUBIETA FLORES

..... b).....
 c).....

.....conducente a la obtención del título profesional de Licenciada en Religión y Filosofía

(Denominación del Grado Académico)

El presidente inició el acto académico de sustentación invitando al (a la) / a (los) (las) candidato(a)/s hacer uso del tiempo determinado para su exposición. Concluida la exposición, el Presidente invitó a los demás miembros del jurado a efectuar las preguntas, y aclaraciones pertinentes, las cuales fueron absueltas por al (a la) / a (los) (las) candidato(a)/s. Luego, se produjo un receso para las deliberaciones y la emisión del dictamen del jurado.

Posteriormente, el jurado procedió a dejar constancia escrita sobre la evaluación en la presente acta, con el dictamen siguiente:

Candidato/a (a): ANA ROSALBA ZUBIETA FLORES

CALIFICACIÓN	ESCALAS			Mérito
	Vigesimal	Literal	Cualitativa	
Aprobado	19	A	Con nominación de Excelente	Excelencia

Candidato/a (b):

CALIFICACIÓN	ESCALAS			Mérito
	Vigesimal	Literal	Cualitativa	

Candidato/a (c):

CALIFICACIÓN	ESCALAS			Mérito
	Vigesimal	Literal	Cualitativa	

(*) Ver parte posterior

Finalmente, el presidente del jurado invitó al (a la) / a (los) (las) candidato(a)/s a ponerse de pie, para recibir la evaluación final y concluir el acto académico de sustentación procediéndose a registrar las firmas respectivas.

**“SUSTENTACIÓN REALIZADA BAJO LA
MODALIDAD VIRTUAL SINCRÓNICA”**



Presidente/a

Secretario/a

Asesor/a

Miembro

Miembro

Candidato/a (a)

Candidato/a (b)

Candidato/a (c)

Índice

Resumen	¡Error! Marcador no definido.
Introducción	¡Error! Marcador no definido.
Los términos <i>skia</i> y <i>sōma</i> en sus contextos griego, judío (LXX) y en el NT.....	8
Análisis textual del pasaje de estudio.....	10
Interpretación teológica	14
Conclusión	187
Referencias Bibliográficas.....	18

El significado de Colosenses 2:16-17 en relación a los términos “sombra” (*skia*) y “cuerpo” (*sōma*)

Resumen

Este estudio examina el significado de los términos “sombra” (*skia*) y “cuerpo” (*sōma*) en Colosenses 2:16-17, en relación con las prácticas judías como comidas, bebidas, fiestas, lunas nuevas y sábados. A través de un análisis histórico, se revisan interpretaciones desde la era patristica hasta la contemporánea, destacando cómo estos versículos han sido vistos como una liberación de las leyes ceremoniales mosaicas, cumplidas en Cristo. El problema central radica en interpretar *skia* como algo transitorio y *sōma* como la realidad plena en Cristo, sin invalidar la ley moral como el sábado semanal. La metodología exegética incluye un capítulo léxico que explora los términos en contextos griego clásico, Septuaginta y Nuevo Testamento; un análisis textual que desglosa la sintaxis y gramática del pasaje; y una interpretación teológica que resalta implicancias para la libertad cristiana y la unidad eclesial. Se concluye que las prácticas mencionadas son sombras proféticas de la redención en Cristo, promoviendo una fe centrada en Él por encima de rituales caducos, con relevancia para la teología adventista actual.

Palabras Clave: Colosenses, judaísmo, sábado, Ley, Pablo, Nuevo Testamento

The meaning of Colossians 2:16-17 in relation to the terms “shadow” (*skia*) and “body” (*sōma*)

Abstract

This study examines the meaning of the terms “shadow” (*skia*) and “body” (*sōma*) in Colossians 2:16–17, in relation to Jewish practices such as meals, drinks, festivals, new moons, and Sabbaths. Through historical analysis, interpretations from the Patristic era to the present day are reviewed, highlighting how these verses have been seen as a liberation from Mosaic ceremonial laws, fulfilled in Christ. The central problem lies in interpreting *skia* as something transitory and *sōma* as the fullness of reality in Christ, without invalidating moral laws such as the weekly Sabbath. The exegetical methodology includes a lexical chapter exploring the terms in Classical Greek, Septuagint, and New Testament contexts; a textual analysis unpacking the syntax and grammar of the passage; and a theological interpretation highlighting implications for Christian freedom and church unity. It is concluded that the practices mentioned are prophetic shadows of redemption in Christ, promoting a faith centered on Him above outdated rituals, with relevance to current Adventist theology.

Keywords: Colossians, Judaism, Sabbath, Law, Paul, New Testament

Introducción

El presente trabajo se dedica a estudiar el significado de los términos *skia* (sombra) y *soma* (cuerpo) en el texto de Col 2:16-17. Este texto ha sido interpretado a lo largo de los siglos de pensamiento cristiano, de formas variadas. En la era patristica (siglos II-V), los primeros comentaristas cristianos, como Orígenes y Agustín, vieron estos versículos como una confirmación de que las leyes ceremoniales del Antiguo Testamento eran una sombra o prefiguración de la realidad que se encuentra en Cristo. Interpretaron estos versículos como una afirmación de la libertad cristiana respecto a las leyes mosaicas.¹

Durante la Edad Media (siglos V-XV), los teólogos escolásticos como Tomás de Aquino continuaron con la línea de interpretación patristica, enfatizando que los rituales del Antiguo Testamento apuntaban hacia Cristo y que, con la venida de Cristo, estas prácticas ya no eran necesarias.² Una postura similar, durante la Reforma Protestante (siglo XVI), fue la de Martín Lutero. Él vio estos versículos como un argumento contundente contra la imposición de rituales y leyes ceremoniales que, en su opinión, la Iglesia Católica había mantenido más allá de su utilidad.³ Lutero argumentó que la libertad cristiana debía ser preservada y que las prácticas del Antiguo Testamento eran sombras que encontraban su cumplimiento en Cristo. Este enfoque destacó la justificación por la fe y la libertad del creyente de las cargas legales del judaísmo.⁴

Juan Calvino también enfatizó la libertad cristiana y la suficiencia de Cristo como el cumplimiento de la ley.⁵ Interpretó estos versículos como una advertencia contra cualquier forma de legalismo que intentara agregar requisitos a la fe en Cristo.⁶ Calvino, al igual que Lutero, vio en estos versículos una liberación de los cristianos de las leyes ceremoniales del Antiguo Testamento.

En la era Moderna (Siglos XVII-XIX) con el auge del racionalismo, los estudiosos comenzaron a investigar el contexto histórico y cultural de los textos bíblicos con mayor rigor. La crítica histórica se centró en comprender las circunstancias

¹“The Epistle to the Colossians”, en *Ancient Christian Commentary on Scripture, New Testament: Colossians, Thessalonians, Timothy, Titus, Philemon*, eds. Peter Gorday y Thomas C. Oden (Downers Grove: IVP Academic, 2000), 37-39.

²Tomás de Aquino, *Comentario a Colosenses*, ed. Daniel A. Keating (Florida: Sapientia Press, 2006), 56.

³Martin Lutero, *Sermones*, trad. Erich Sexauer (Louisville: Editorial Concordia, 2007), 238.

⁴*Ibid.*

⁵Michael Horton, *Calvino y la vida cristiana*, trad. Giancarlo Montemayor y Armando Molina (Graham: Faro de Gracia, 2020), 75.

⁶*Ibid.*, 76.

específicas en las que Pablo escribió sus cartas. Los estudiosos de esta época buscaron desentrañar el contexto judío y grecorromano de Colosenses, analizando cómo las prácticas religiosas y las filosofías contemporáneas influyeron en las comunidades cristianas primitivas.¹

Un destacado erudito del siglo XVII, John Lightfoot, aportó un análisis detallado del trasfondo judío de los escritos paulinos. Sugirió que las advertencias de Pablo contra el juicio en comida, bebida y festividades se dirigían a la influencia del judaísmo en la comunidad cristiana, promoviendo la idea de que estos ritos eran sombras de la realidad en Cristo.²

En el siglo XX, los estudiosos comenzaron a enfatizar el contexto grecorromano y judío de Colosenses. Eruditos como F. F. Bruce y N. T. Wright han aportado perspectivas que consideran tanto el contexto histórico como el teológico, argumentando que Pablo se refería a prácticas específicas que algunos intentaban imponer a los cristianos gentiles.³ Por ejemplo, Bruce destacó que la referencia a comidas, bebidas y festividades se relaciona con las prácticas judías que algunos en Colosas estaban tratando de imponer a los cristianos. Para Bruce, Pablo estaba afirmando la libertad cristiana de estas obligaciones ceremoniales.⁴ Por su parte, Wright enfatizó que Pablo estaba combatiendo una especie de sincretismo religioso en Colosas, donde las prácticas judías se mezclaban con elementos paganos.⁵ Wright argumenta que estos versículos subrayan que Cristo es la realidad final y que las prácticas ceremoniales son sombras en comparación con su cumplimiento.⁶

En este contexto, estos versículos han sido interpretados como una referencia a las leyes ceremoniales y no a la ley moral, por lo que el sábado sigue siendo visto como válido.⁷ Eruditos adventistas como Samuele Bacchiocchi han argumentado que Col 2:16-

¹James D. G. Dunn, *The Epistles to the Colossians and to Philemon* (Grand Rapids: Eerdmans, 1996), 172.

²T. K. Abbot, *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistles to the Ephesians and to the Colossians*, The International Critical Commentary (Londres: T&T Clark, 2002), 298.

³En esta postura también están: G. K. Beale, *Colossians and Philemon*, Baker Exegetical Commentary on the New Testament (Grand Rapids: Baker, 2019); 220-222; Douglas J. Moo, *A Theology of Paul and His Letters* (Grand Rapids: Zondervan, 2021), 256-57; David W. Pao, *Colossians and Philemon*, Exegetical Commentary on the New Testament, ed. Clinton Arnold (Grand Rapids: Zondervan, 2012), 184-86.

⁴F. F. Bruce, *The Epistles to the Colossians, to Philemon, and to the Ephesians* (Grand Rapids: Eerdmans, 1984), 115-117.

⁵N. T. Wright, *Colossians and Philemon*, Tyndale New Testament Commentary (Downers Grove: IVP Academic, 2008), 102.

⁶Wright, *Colossians and Philemon*, 102-103.

⁷Ese es el sentido que da el *Comentario bíblico adventista del séptimo día*, ed. Francis D. Nichol, trad. Víctor E. Ampuero Matta (Buenos Aires: ACES, 1995), 7:128.

17 se refiere a los sábados ceremoniales y no al sábado semanal.¹ Du Preez opina de la misma forma.²

Hoy en día, las interpretaciones suelen combinar métodos literarios, históricos y teológicos. Se presta atención a cómo estos versículos se relacionan con el resto de la carta y el mensaje general de Pablo.³ La diversidad de enfoques académicos presenta un problema de interpretación que se enfoca en el significado del pasaje de Col 2:16-17 en especial al significado de los términos *skia* (sombra) y *soma* (cuerpo), que el apóstol Pablo usa en su advertencia a sus lectores colosenses, y que de la interpretación de estos vocablos depende el sentido de “fiesta, luna nueva y sábados.” Por ello, el presente estudio tiene como objetivo explicar el sentido de los términos *skia* y *soma* que aparecen en Col 2: 16-17 y su relación con “los sábados” y su dispensación cumplida en Cristo.

Este estudio se enfocará exclusivamente en Col 2:16-17, en el contexto textual e intertextual de las cartas de Pablo. Se pondrá atención en las prácticas judías mencionadas, tales como alimentos, bebidas, festividades y días de reposo. La investigación se concentrará en cómo estas prácticas se describen como una “sombra” (*skia*) de la realidad venidera, y cómo el “cuerpo” (*soma*) de Cristo se contrasta con estas prácticas.

Los términos *skia* y *sōma* en sus contextos griego, judío (LXX) y en el NT

Contexto griego clásico

En el pensamiento griego clásico, *skia* se usa principalmente para referirse al fantasma o “sombra” de una persona muerta.⁴ La realidad era el ser humano y la *skia* solo era un pálido reflejo de este al morir, como una señal o imagen de algo real; de ahí *skia* se usa para señalar una semejanza o patrón de la realidad eterna, el *eikon*,⁵ como una representación incompleta o ilusoria de la realidad.

¹Samuele Bacchiochi, *The Sabbath Under Crossfire: A Biblical Analysis of Recent Sabbath/Sunday Developments* (Berrien Springs: Biblical Perspectives, 1998), 248.

²Ron du Preez, *Judging the Sabbath: Discovering What Can't Be Found in Colossians 2:16* (Berrien Springs: Andrews University Press, 2008), 86-87; ver también H. Ross Cole, “The Christian and Time-Keeping in Colossians 2:16 and Galatians 4:10”, *Andrews University Seminary Studies* 39, no. 2 (otoño 2001): 273-82.

³M. Barth y H. Blanke, *Colossians*, The Anchor Bible (New York: Doubleday, 2016); Peter T. O'Brien, *Colossians, Philemon*, Word Biblical Commentary (Thomas Nelson: Word, 1982); Murray J. Harris, *Colossians and Philemon*, Exegetical Guide to the Greek New Testament (Nashville: B&H Academic, 2013); David E. Garland, *Colossians, Philemon*, NIV Application Commentary (Grand Rapids: Zondervan, 1998).

⁴“σκιά,” *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*, ed. Moisés Silva, 2º ed. (Grand Rapids: Zondervan, 2014), 4:308.

⁵“σκιά,” *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*, 4:308.

Por su parte, *σῶμα* (*sōma*) en el pensamiento griego, se refiere al cadáver de un ser vivo, sea este un ser humano o animal.¹ Para el tiempo de Hesíodo (s. VIII a.C.) el término *sōma* se usaba para el cuerpo viviente, la masa y aspecto corporal del hombre en contraposición a la parte “espiritual” de la persona, que según su filosofía era el alma eterna intrínseca en cada ser humano.² En suma, el término *sōma* se usaba en la Grecia helenística para referirse al ser humano total, en su cuerpo viviente, mortal y perecedero, la cárcel del alma eterna.³

Contexto Judío y Septuaginta (LXX)

En la Septuaginta (LXX), la traducción griega del AT, *skia* aparece más de 50 veces, especialmente en Job y en Salmos, para traducir el término hebreo *tselel* (sombra).⁴ Se usa principalmente en un sentido literal y concreto para referirse a la sombra que proyectan las montañas (Jue 9:36), plantas (Eze 17:23; 31:6; Jon 4:6), enramadas (Jon 4:5) o un reloj solar (2 Rey 20:9-11). También *skia* se usa en modo metafórico para describir protección divina (p.ej., Sal 91:1) o la fugacidad de la vida humana (Job 8:9; Eclesiastés 6:12). La sombra es una imagen de transitoriedad y dependencia de algo más grande, así como de algo oscuro transitorio (Sal 102:11; 109:23; Job 8:9; Jer 6:4) o la “sombra de muerte” en Job 3:5; 12:22; Salmos 23:4; 44:19, etc.

En la literatura judía del primer siglo, el término *skia* aparece en un sentido figurativo en contextos filosóficos. Hace distinción de la idea platónica de imagen difusa o borrosa y la forma o realidad de algo; a su vez también hace una precisión de la dualidad apariencia-realidad.⁵ Para Filón, la “sombra” es el arquetipo o figura de algo más grande, por ejemplo que Dios es el Modelo principal del mundo y este es solo una imagen.⁶ Es también con Filón que se hace esta distinción de *skia* y *sōma* como la antítesis de sombra y realidad o cuerpo.⁷

Por su parte, *sōma* en la LXX aparece unas 150 veces, principalmente en los libros apócrifos y en los libros canónicos en Levítico (20x).⁸ *Sōma* aparece en LXX generalmente como traducción del hebreo *basar*, “carne, cuerpo, masa muscular”.⁹ Aunque *sōma* se usa menos en la LXX que en el griego clásico, suele referirse al cuerpo

¹Schweizer y Baumgartel, “σῶμα,” en *Theological Dictionary of the New Testament*, eds. Gerhard Kittel y Gerhard Friedrich (Grand Rapids: Eerdmans, 1995), 7:1025.

²Joel B. Green, *Body, Soul and Human Life: The Nature of Humanity in the Bible* (Grand Rapids: Baker, 2008), 30.

³“σῶμα,” *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*, 4:355-56.

⁴S. Schulz, “σκιά,” *Theological Dictionary of the New Testament*, 7:395-96.

⁵“σκιά,” *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*, 4:310.

⁶“σκιά,” *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*, 4:310.

⁷*Ibid.*

⁸David W. Pao, *Colossians & Philemon*, Zondervan Exegetical Commentary on the New Testament, ed. Clinton E. Arnold (Grand Rapids: Zondervan, 2012), 186.

⁹Green, *Body, Soul and Human Life*, 30.

físico en términos concretos, es decir, la persona entera y no separada del *pneuma* (espíritu, aliento de vida) o de la *psujé* (alma).¹ Es importante señalar que en la LXX el *sōma* no existe aparte del alma o que esta se apartara del cuerpo en la muerte para una existencia independiente,² esa idea aparece solo en Platón y en los libros apócrifos de LXX.³

Contexto del Nuevo Testamento

El sustantivo *skia* aparece 7 veces en el NT, 4 veces de estas con el significado literal de “sombra” en Marcos 4:32; Hechos 5:15; Mateo 4:16 y Lucas 1:79.⁴ En un sentido figurado están los textos de Colosenses 2:17; Hebreos 8:5 y 10:1. Al igual que en su significado hebreo y de LXX, *skia* puede referirse a la sombra de un objeto, y de aquí una mera “copia” en contraste con la realidad o verdad.⁵

En Hebreos 8:5 se describe el santuario erigido por Moisés como una mera copia y sombra del patrón o modelo original mencionado en Éxodo 25:40, o sea se lo presenta como un *tupos*.⁶ De forma análoga, de acuerdo a Hebreos 10:1, el sistema de culto prescrito en la Ley era una sombra que señala hacia la forma verdadera (*eidon*) de la expiación escatológica hecha por Cristo en la cruz y la intercesión que hace en el santuario celestial.⁷ En Hebreos, entonces, *skia* señala la cancelación del orden antiguo de salvación ante la llegada de la realidad en la expiación hecha por Cristo en la cruz y aplicada en el santuario.⁸

En el NT, *sōma* tiene un uso más amplio que en LXX ya que aparece más de 140 veces y con mayor incidencia en las cartas paulinas (p.ej. 46x en 1 Corintios).⁹ El rango de significado que tiene *sōma* en el NT tiene el trasfondo del AT y del griego clásico y de la LXX se refiere a los esclavos (Ap 18:13), cuerpos muertos o cadáveres (Mt 27:52; Lc 17:37; Hch 9:40; Heb 13:11), el cuerpo muerto de Jesús (Mt 27:58; Mr 15:43; Lc 23:52; Jn 19:31) o a la persona como un todo (Mt 6:22; Lc 11:34).

En Pablo, *sōma* tiene una variedad de significados, se ve desde el más básico como “cuerpo” o siendo sinónimo de *sarx*, “carne” en un sentido negativo para la

¹Schweizer y Baumgartel, “σῶμα,” *Theological Dictionary of the New Testament*, 7:1026.

²*Ibid.*

³“σῶμα,” *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*, 4:436.

⁴O. Hofius, “σῶμα,” en *Exegetical Dictionary of the New Testament*, eds. Horst Balz y Gerhard Schneider (Grand Rapids: Eerdmans, 1993), 3:253.

⁵Schulz, “σκιά,” *Theological Dictionary of the New Testament*, 7:398.

⁶“σκιά,” *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*, 4:310.

⁷Hofius, “σῶμα,” *Exegetical Dictionary of the New Testament*, 3:253.

⁸*Los adventistas del séptimo día responden Preguntas sobre Doctrina*, edición anotada, Clásicos del Adventismo (Miami: APIA, 2008), 289; Hofius, “σῶμα,” *Exegetical Dictionary of the New Testament*, 3:254.

⁹“σῶμα,” *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*, 4:437-38.

pecaminosidad del hombre. En otros contextos el cuerpo es la totalidad del ser, la existencia humana en su estado corpóreo (Rom 6:12-16) e incluso Pablo llama a los cristianos a consagrar sus cuerpos en sacrificio vivo, su persona entera (Rom 12:1). También se observa en la resurrección del cuerpo físico en la Parusía (1 Cor 15) y de la iglesia como el cuerpo de Cristo (1 Cor 12:27; Ef 4:12; Rom 12:5; Col 1:24).¹

Análisis textual del pasaje de estudio

El texto de Col 2:16-17 se basa en la edición crítica del Nuevo Testamento, o sea, la versión de Nestle-Aland, edición 28. En la edición griega, el pasaje es: Μὴ οὖν τις ὑμᾶς κρινέτω ἐν βρώσει καὶ ἐν πόσει ἢ ἐν μέρει ἑορτῆς ἢ νεομηνίας ἢ σαββάτων, ἃ ἔστιν σκιὰ τῶν μελλόντων, τὸ δὲ σῶμα τοῦ χριστοῦ. La traducción sería la siguiente: “Por tanto, que nadie los critique en cuanto a comida o bebida. o en cuanto a fiesta, luna nueva o sábados, lo cual es sombra de las cosas venideras, pero la realidad es de Cristo.”

El pasaje de Colosenses 2:16-17 se encuentra dentro de un contexto más amplio en la carta de Pablo a los Colosenses, 2:8-13, en la que el apóstol aborda diversas enseñanzas erróneas que estaban afectando a la iglesia local.² En estos versículos, Pablo se enfoca en advertir a los creyentes acerca de las prácticas religiosas extremas, como la observancia de festividades y ritos judaicos, adoración de ángeles y prácticas ascéticas además de filosofía falsa,³ que no son necesarias para la vida cristiana. Su argumento central es que estas prácticas son meras sombras de lo que realmente importa: la realidad que es Cristo.

Oración Principal: Μὴ οὖν τις ὑμᾶς κρινέτω
 (“Por tanto, que nadie los critique”)

Con la conjunción *oūn* (por tanto), Pablo desarrolla su denuncia a las falsas enseñanzas que criticó en Col 2:6. Esta nueva exhortación de 2:16 se conecta directamente con la afirmación previa en vs.11-15 de la derrota de los poderes demoniacos y la suficiencia de la victoria de Cristo en su muerte y resurrección.⁴

El pronombre *tis*, “nadie,” es una forma retórica de suprimir la identidad de los falsos maestros.⁵ El presente imperativo activo *krinetō*, de raíz *krinō*, tiene el sentido de hacer un juicio desfavorable hacia otro, en sentido negativo, lo que equivale a “criticar”, “condenar” o “juzgar.”⁶ Este uso es similar a Romanos 14:3, 10, donde Pablo prohíbe a

¹Robert H. Gundry, *Soma in Biblical Theology: With Emphasis on Pauline Anthropology* (Grand Rapids: Zondervan, 1987), 32-33.

²Pao, *Colossians and Philemon*, 154.

³Moo, *A Theology of Paul and His Letters*, 255-56.

⁴Garland, *Colossians, Philemon*, 215.

⁵Pao, *Colossians & Philemon*, 184.

⁶Harris, *Colossians and Philemon*, 104; Pao, *Colossians & Philemon*, 184.

los creyentes a juzgar a otros en cuanto a su dieta o practicas culticas festivas (Rom 14:5). Por ello, es justificable traducir κρίνω en este sentido, como “criticar.”

Complemento Circunstancial 1: ἐν βρώσει ἢ ἐν πόσει (“en cuanto a comida o bebida”)

Esta es una estructura paralela que introduce categorías específicas relacionadas con prácticas alimentarias, festivas y observancias religiosas. Los términos femeninos βρώσις y πόσις (*brōsis* y *pōsis*) pueden ser equivalentes, por metonimia, a *brōma* (comida) y *pōma* (bebida).¹ Beale opina que esta frase, “comida y bebida”, cuando aparece en otras partes del NT, se refiere típicamente a la preparación ritual para santificarse y adorar a Dios en el templo (Heb 9:8-14).² Al parecer, estas prácticas eran las que los falsos maestros querían imponer a los colosenses,³ pero ellas son sombra de la realidad que ha venido en Cristo.

Complemento Circunstancial 2: ἢ ἐν μέρει ἑορτῆς ἢ νοουμηνίας ἢ σαββάτων (“o en cuanto a fiesta, luna nueva o sábados”)

La construcción gramatical *en mērei*, “en cuanto a”, es una variación estilística de la preposición *en* del complemento circunstancial anterior, para evitar una sucesión repetida de cinco dativos.⁴ Asimismo, la conjunción *he*, “o”⁵ introduce una tercera categoría (luego de *brōsis* y *pōsis*) iniciada por una preposición *en*.⁶

Los elementos de “fiesta”, “luna nueva” y “sábados” claramente señalan un contexto judío.⁷ “Fiesta,” *eortē*, se refiere usualmente a los tres días festivos del calendario hebreo en el Pentateuco, denotando una actividad de peregrinaje como en la fiesta de los Tabernáculos.⁸ Por νοουμηνία se entiende la “luna nueva” o el primer día del

¹Peter T. O’Brien, *Colossians, Philemon*, Word Biblical Commentary (Waco: Word Books, 1982), 135.

²Beale, *Colossians and Philemon*, 217.

³Beale, *Colossians and Philemon*, 217.

⁴Harris, *Colossians and Philemon*, 105.

⁵G. K. Beale, Daniel J. Brendsel y William A. Ross, *An Interpretive Lexicon of New Testament Greek* (Grand Rapids: Zondervan, 2014), 53.

⁶Harris, *Colossians and Philemon*, 105.

⁷Christopher A. Beetham, *Echoes of Scripture in the Letter of Paul to the Colossians*, Society of Biblical Literature (Atlanta: Society of Biblical Literature, 2008), 197; G. K. Beale, “Colossians,” en *Commentary on the New Testament Use of the Old Testament*, eds. G. K. Beale y D. A. Carson (Grand Rapids: Baker Academic, 2007), 860-61; Pao, *Colossians & Philemon*, 185; Bruce, *The Epistles to the Colossians, to Philemon, and to the Ephesians*, 115.

⁸“ἑορτή,” *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*, ed. Moises Silva, 2º ed. (Grand Rapids: Zondervan, 2014), 2:222.

mes, pues la luna nueva señalaba el inicio de cada mes.¹ El termino *sabbatōn* es el plural de *sābbaton*, “sábado” y “semana.”² En el NT, aparece 68 veces (11 en Mt, 12 en Mr, 20 en Lc, 10 en Hch, 13 en Jn , 2 en Pablo) y de estas, 24 son en plural.³ Cuando aparece en números singular y plural, *sābbaton* se refiere al día de reposo o, de acuerdo al contexto, a una semana de siete días.⁴

Estos tres términos aparecen juntos en muchas ocasiones en el AT (1 Cro 23:31; 2 Cro 2:4; 31:3; Eze 45:17; 2 Rey 4:23; Neh 10:33; Isa 66:23; Eze 46:1; Am 8:5), generalmente en contextos culticos o de sacrificios hechos en el templo durante días festivos.⁵ Un punto importante es que en la LXX, el término plural *sabbatōn* no solo se refiere al día semanal de reposo, sino a todo el calendario de fiestas judías que eran sabáticos, es decir, las fiestas que requerían reposo y el cese del trabajo.⁶ Por ello, la formula triádica de “fiesta, luna nueva y sábados” es el contexto para entender la triple mención en Col 2:16 y muestra la conexión con el templo y los sacrificios judíos.⁷ No hay base definitiva para concluir que *sabbatōn* se refiere solo a días de reposo semanal.⁸

Oración Relativa: ἃ ἐστὶν σκιά τῶν μελλόντων (“lo cual es sombra de las cosas venideras”)

El antecedente de *ha* (pronombre relativo neutro plural) puede ser: *sabbatōn*, o los tres elementos de la cláusula anterior (fiesta, luna nueva o sábados).⁹ El contexto parece indicar que se refiere a todo lo anterior: comida, bebida, fiesta, luna nueva y sábados, por lo que el pronombre ἃ es un plural general y ello se afirma con el singular *estin* “es.”¹⁰ Eso señala que *ha* se refiere a todos los elementos pertenecientes al v. 16, que son parte del sistema levítico de adoración en el templo.

El objeto del presente indicativo ἐστὶν es la cláusula predicativa nominal *skia tōn mellontōn*, “sombra de las cosas venideras.” Como se vio en el análisis previo sobre σκιά,

¹“νεομηνία,” en *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*, eds. Walter Bauer et al., 4^o ed. (Chicago: University of Chicago Press, 2021), 593.

²W. Beilner, “σάββατον,” en *Exegetical Dictionary of the New Testament*, eds. Horst Balz y Gerhard Schneider (Grand Rapids: Eerdmans, 1993), 3:219.

³*Ibid.*, 220; “σάββατον,” *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis*, 4:223; Beetham, *Echoes of Scripture in the Letter of Paul to the Colossians*, 197.

⁴Beilner, “σάββατον,” *Exegetical Dictionary of the New Testament*, 3:220.

⁵H. Ross Cole, “The Christian and Time-Keeping in Colossians 2:16 and Galatians 4:10”, *Andrews University Seminary Studies* 39, no. 2 (2001): 273-82; Beale, *Colossians and Philemon*, 219-20.

⁶du Prezz, *Judging the Sabbath*, 48-50; Beale, *Colossians and Philemon*, 220.

⁷Beale, *Colossians and Philemon*, 220; Todd Still, “Colossians,” en *Expositor’s Bible Commentary*, eds. Tremper Longman III y David E. Garland (Grand Rapids: Zondervan, 2006), 12:317; Cole, “The Christian and Time-Keeping in Colossians 2:16 and Galatians 4:10”, 277.

⁸Paul Giem, “Sabbatōn in Col 2:16”, *Andrews University Seminary Studies* 19, no. 3 (otoño 1981): 195-210.

⁹Harris, *Hebrews*, 105.

¹⁰*Ibid.*

este término puede referirse a la sombra de un objeto, o una mera “copia” en contraste con la realidad.¹ Asimismo, el uso secular de σκιά se refiere a algo de uso fugaz y transitorio, en contraste a algo estable y permanente.² El modificador genitivo τῷ *de sōma tou Christou* (“pero la realidad es de Cristo”) señala también en esa dirección,³ además del uso de σκιά en Hebreos 10:1, que expresa la misma idea: “Porque la ley, teniendo la sombra [*skia*] de los bienes venideros [*tōn mellontōn*], no la imagen [*eikōn*] misma de las cosas.” Claramente, en Hebreos 10, la Ley como sistema de sacrificios, señalaban a Cristo, quien es su cumplimiento, por lo cual ese sistema debe ser abolido puesto que ya ha llegado la Realidad, que es “mejor” (Heb 7:19) y “más perfecta” (Heb 9:11).⁴

Aposición⁵ final: τὸ δὲ σῶμα τοῦ Χριστοῦ (“pero la realidad es de Cristo”)

Esta cláusula introduce una descripción aposicional: lo esencial no es la “sombra” sino el “cuerpo.” La conjunción δὲ aquí es adversativa,⁶ lo que provoca un contraste marcado entre σῶμα y σκιά. Aunque σῶμα puede referirse en otros casos al cuerpo de Cristo, la iglesia (Col 1:24) o al cuerpo resucitado del Cristo exaltado, la ausencia de un predicado explícito y el contraste con “sombra”, permiten traducir y entender σῶμα como “sustancia”, “realidad”⁷ o como “cumplimiento.”⁸

Es muy probable, por otro lado, que τῷ *Christou* se refiera aquí a la persona de Cristo, como la “sustancia” y “realidad” de la economía judía (comida, bebida, fiestas, lunas nuevas, sábados rituales, etc.).⁹ Como nombre personal (acompañado de un artículo), *Christōs* puede entenderse como una referencia a toda la era cristiana, toda la

¹Schulz, “σκιά,” *Theological Dictionary of the New Testament*, 7:398.

²Pao, *Colossians & Philemon*, 186.

³Pao, *Colossians & Philemon*, 186.

⁴Beale, *Colossians and Philemon*, 222; Harris, *Colossians and Philemon*, 105.

⁵Una aposición es una secuencia en la que un sustantivo o un grupo nominal incide sobre otro.

⁶Daniel B. Wallace, *Greek Grammar beyond the Basics: An Exegetical Syntax of the New Testament* (Grand Rapids: Zondervan, 1996), 671; Beale, Brendsel y Ross, *An Interpretive Lexicon of New Testament Greek*, 34.

⁷“σῶμα,” *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*, 874.

⁸Senén Vidal, *Colosenses y Efesios*, Guías de lectura del Nuevo Testamento (Estella: Verbo Divino, 2013), 113; Beale, *Colossians and Philemon*, 222; Harris, *Colossians and Philemon*, 105.

⁹Edouard Cothenet, *Las cartas a los Colosenses y a los efesios*, Cuaderno bíblico 82 (Estella: Verbo Divino, 1994), 27; Beale, *Colossians and Philemon*, 222.

nueva economía pertenece o se entiende a la luz de Cristo, “la realidad se encuentra en Cristo.”¹

Interpretación teológica de Colosenses 2:16-17

El pasaje de estudio aborda temas fundamentales como la relación entre la Ley y la gracia, así como la centralidad de Cristo en la salvación. Un análisis teológico y lingüístico de los términos “sombra” (*skia*) y “cuerpo” (*sōma*), traducido en este estudio como “realidad,”² es esencial para entender las implicancias prácticas y doctrinales del pasaje.

El contexto inmediato de Colosenses 2:16-17 forma parte de una exhortación más amplia (2:8-13), donde Pablo advierte contra el legalismo y las filosofías humanas que desvían del evangelio. En el texto, el término *skia* (“sombra”) denota algo temporal y efímero que prefigura una realidad más sustancial. En el griego clásico señala lo contrario a lo concreto, señalando solo la apariencia de lo real.³ Este término también se encuentra en Hebreos 10:1, donde se describe la Ley ceremonial como una “sombra de los bienes venideros.” Este sistema ritual no es la “imagen” (*eikōn*) de esas cosas, que encuentran su realidad en Cristo y el santuario celestial (Heb 9:11).

Por otro lado, *sōma* (“cuerpo”) se refiere aquí a la sustancia o realidad plena, la cual pertenece a y se cumple en Cristo. A pesar de que en otras partes de Colosenses *sōma* se refiere al cuerpo físico (1:22; 2:11, 13) o metafóricamente al “cuerpo de Cristo” que es la iglesia (1:18, 24; 2:19; 3:15), no es apropiado —en el contexto de Col 2:16-17— interpretar *sōma* como una referencia a la iglesia. El sistema ritual antiguo halla su realidad en Cristo,⁴ no específicamente en la iglesia. Por ello, “realidad” es la mejor opción como contraparte a “sombra” para traducir y entender *sōma*,⁵ pues los elementos mencionados en el v. 16 tienen su cumplimiento solo en Cristo.

El contraste entre *σκιά* y *σῶμα* subraya la naturaleza provisional de las ordenanzas mosaicas en comparación con la plenitud revelada en Cristo. La construcción gramatical *ha estin skia tōn mellontōn* (“lo cual es sombra de las cosas venideras”) emplea una cláusula relativa que conecta las prácticas culturales mencionadas con una anticipación profética de Cristo. La conjunción adversativa *δὲ* introduce estas dos ideas

¹Markus Barth y Helmut Blanke, *Colossians*, The Anchor Bible (New York: Doubleday, 1995), 341; Harris, *Hebrews*, 106.

²“*σῶμα*,” *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*, 874.

³Pao, *Colossians and Philemon*, 186.

⁴Beale, “Colossians,” *Commentary on the New Testament use of the Old Testament*, 862.

⁵William Hendriksen, *Colossians and Philemon*, New Testament Commentary (Grand Rapids: Baker, 1964), 124; Beale, *Colossians and Philemon*, 222.

independientes: el contraste entre la sombra y la realidad, indicando que la plenitud del significado de estas prácticas se encuentra exclusivamente en Cristo.¹

Cristo como cumplimiento de la Ley

La referencia al término *skia* implica que las prácticas culturales mencionadas (comida, bebida, fiestas, lunas nuevas y sábados) eran símbolos que apuntaban hacia Cristo. Estas prácticas no tenían un fin en sí mismas, sino que prefiguraban la obra redentora de Jesús. Al describir a Cristo como el $\sigma\tilde{\omega}\mu\alpha$, Pablo no anula la validez moral de la Ley, sino que recalca que sus aspectos rituales se cumplen plenamente en Él (cf. Mt 5:17).²

La construcción *ha estin skia tōn mellontōn* (“lo cual es sombra de las cosas venideras”) no se refiere específicamente a los sábados, sino a todos los elementos mencionados en 2:16 (comida, bebida, luna nueva, fiestas, sábados). La construcción “comida y bebida” se refieren muy probablemente a las leyes dietéticas judías³ o a las comidas asociadas con el culto en el templo (que aún estaba en actividad en tiempos de Colosenses). Que estas leyes dietéticas están en mente se infiere por el uso conjunto de “fiesta, luna nueva y sábados.”

Como se vio anteriormente, las fiestas y lunas nuevas eran celebraciones del calendario hebreo, y aparecen siempre en conjunto con “sábados” (en singular o plural) en LXX y en el judaísmo del segundo templo cuando se refiere a los sacrificios hechos en el templo en esos días festivos (1 Cro 23:31; 2 Cro 2:4; 8:13; 31:3; 1 Esd 5:51-53; Neh 10:33; Isa 1:13-14; Eze 45:17; 44:24; 1 Mac 1:39, 45).⁴ Los “sábados” mencionados en el texto, siendo parte de la Ley, no son necesariamente los días de reposo semanal de acuerdo a Éxodo 20:8-11 y 16:23, sino al ciclo de fiestas sabáticas y semanas de años, lo que Pablo en Gálatas 4:10 se refiere como “días, meses, los tiempos y los años,” días ceremoniales de reposo o sábados ceremoniales.⁵

Por ello, este contexto para la fórmula triádica de fiestas, lunas nuevas y sábados ceremoniales⁶ en el AT y en el judaísmo es el contexto para la fórmula triádica de Col 2:16. Tienen que ver con el sistema de culto y sacrificios en el templo en días festivos,⁷ y

¹Sang-Won Aaron Son, “Τὸ $\sigma\tilde{\omega}\mu\alpha$ τοῦ Χριστοῦ in Colossians 2:17,” en *History and Exegesis: New Testament Essays in Honor of Dr. E. Earle Ellis for His 80th Birthday*, ed. Sang-Won Aaron Son (New York: T&T Clark, 2006): 222-38.

²Beale, “Colossians,” *Commentary on the New Testament use of the Old Testament*, 862.

³Beetham, *Echoes of Scripture in the Letter of Paul to the Colossians*, 197.

⁴Beale, *Colossians and Philemon*, 219-20; du Prezz, *Judging the Sabbath*, 51.

⁵Días de reposo ceremoniales como el Día de la expiación, o también semanas de años como el Jubileo. Douglas J. Moo, *Galatians*, Baker Exegetical Commentary on the New Testament (Grand Rapids: Baker Academic, 2013), 278; Beale, *Colossians and Philemon*, 220.

⁶Du Prezz, *Judging the Sabbath*, 57.

⁷Paul Giem, “An Investigation of the Meaning of the Word $\sigma\alpha\beta\beta\acute{\alpha}\tau\omega\nu$ in Colossians 2:16” (Tesis de maestría, Loma Linda University, 1977), 31; Du Prezz, *Judging the Sabbath*, 61-62.

no específicamente con el sábado semanal de reposo. Estos aspectos rituales de la Ley (incluyendo la circuncisión) eran instituciones que separaban a los judíos de los gentiles, les daba identidad. Pero con la realidad que ha llegado en Cristo, esas barreras se han destruido (Col 3:11).

La relación entre sombra y “realidad”

La metáfora de la “sombra” implica que, aunque las prácticas del Antiguo Testamento fueron importantes en su tiempo, ahora carecen de sustancia y valor fuera de Cristo. El contexto es temporal: la antigua dispensación del sistema mosaico (compuesto por ritos y comidas festivas, sacrificios y días de concentración nacional) ha cedido el paso a la nueva dispensación que encuentra su sentido en Cristo y su obra redentora, las “cosas venideras.” Estas cosas venideras, en esencia, se refieren a los actos redentores de Dios en la Persona de Cristo.¹ En el NT, τῶν μελλόντων tiene generalmente un sentido escatológico, referente a la vida eterna o las bendiciones del mundo venidero (Mt 11:14; Efe 1:21; 1 Tim 4:8 6:19).²

En este sentido, la vida eterna, la vindicación de Dios y la salvación escatológica son una realidad presente en Cristo (Col 2:11-15), son la realidad a la cual el antiguo sistema ritual tenía sentido solo en relación a la promesa.³ Así como una sombra carece de forma sin un objeto que la proyecte, las ordenanzas mosaicas encuentran su propósito en la persona de Cristo. Este principio teológico subraya la supremacía de Cristo y el fin de los sistemas ceremoniales como requisitos salvadores.

En Hebreos 8:5 también se usa σκιά para señalar la naturaleza transitoria del tabernáculo terrenal y la permanencia del santuario celestial. “los cuales sirven a lo que es figura y sombra de las cosas celestiales, como se le advirtió a Moisés cuando iba a erigir el tabernáculo, diciéndole: Mira, haz todas las cosas conforme al modelo que se te ha mostrado en el monte.” Por ello, el contraste entre sombra-realidad usado por Pablo y el autor a los Hebreos aparece en un contexto histórico redentor, en el cual las estipulaciones rituales mosaicas no son más validas ahora que la realidad ha llegado con el Mesías en la nueva dispensación cristiana.⁴

Libertad cristiana

A la luz de las ideas anteriores, es evidente que Pablo exhorta a los colosenses a no permitir que otros los juzguen o critiquen en base a estas prácticas. Esto refleja una libertad cristiana fundamentada en la obra de Cristo. Como los elementos del antiguo

¹Kenneth H. Wood, “The ‘Sabbath Days’ of Colossians 2:16-17,” en *The Sabbath in Scripture and History*, ed. Kenneth A. Strand (Washington D.C.: Review and Herald, 1982), 339; Paul Giem, “Sabbaton in Col 2:16,” *Andrews University Seminary Studies* 19, no. 3 (1981):208.

²Du Prezz, *Judging the Sabbath*, 84.

³Vidal, *Colosenses y Efesios*, 114.

⁴Beetham, *Echoes of Scripture in the Letter of Paul to the Colossians*, 201-2.

orden (leyes dietéticas y fiestas rituales del AT) ya cumplieron su papel antes de la venida de la realidad, no hay ninguna base para que los creyentes se critiquen en cuanto a guardar esas instituciones anuladas.¹ En el AT, guardar esas leyes eran evidencia de pertenecer al pueblo del pacto en contraste con las naciones paganas. Pero, la enseñanza incorrecta de los falsos maestros en Colosas imponía aun la validez de estas leyes, a pesar del hecho de que la llegada de Cristo ha dado fin a esas instituciones.² En efecto, la salvación ya no depende de rituales externos, sino de la fe en Cristo y una relación transformadora con Él.

Conclusión

El análisis exegético de Colosenses 2:16-17 ha permitido una comprensión profunda de su mensaje teológico mediante la combinación de enfoques lingüísticos, literarios y contextuales. Este pasaje, centrado en los términos griegos *skiá* (sombra) y *sōma* (cuerpo), revela que las prácticas ceremoniales del antiguo sistema judío (como las restricciones alimenticias, las fiestas y los sábados rituales) prefiguraban la realidad escatológica consumada en Cristo.

El estudio matiza que la aparición de Cristo como la realidad del plan de Dios no implica el rechazo total de la ley moral, incluido el sábado semanal, que se distingue de los sábados ceremoniales mencionados por Pablo. Así, el pasaje ofrece un equilibrio entre la gracia divina y la obediencia ética, invitando a los creyentes a centrar su fe en Cristo sin caer en divisiones basadas en prácticas secundarias. Este mensaje cobra especial relevancia en el contexto original de Colosas, donde las tensiones entre judíos y gentiles amenazaban la unidad eclesial.

En términos prácticos, Colosenses 2:16-17 desafía a la iglesia contemporánea a priorizar una adoración auténtica, arraigada en la persona de Cristo, por encima de disputas sobre leyes y ceremonias caducas. La centralidad de Jesús como cumplimiento de las promesas divinas trasciende diferencias culturales y doctrinales, promoviendo una comunidad unida en su propósito redentor. Por tanto, este texto paulino no solo enriquece la teología cristiana al subrayar la suficiencia de la gracia, sino que también ofrece un fundamento perdurable para vivir la fe con libertad centrada en la obra redentora del Salvador.

Referencias Bibliográficas

Abbot, T. K. *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistles to the Ephesians and to the Colossians*, The International Critical Commentary. Londres: T&T Clark, 2002.

¹Beale, *Colossians and Philemon*, 214.

²Wright, *Colossians and Philemon*, 119.

- Aquino, Tomas de. *Comentario a Colosenses*, ed. Daniel A. Keating. Florida: Sapientia Press, 2006.
- Bacchiochi, Samuele. *The Sabbath Under Crossfire: A Biblical Analysis of Recent Sabbath/Sunday Developments*. Berrien Springs: Biblical Perspectives, 1998.
- Balz, Horst y Gerhard Schneider, eds. *Exegetical Dictionary of the New Testament*. 3 Vols. Grand Rapids: Eerdmans, 1993.
- Barth, Markus y Helmut Blanke. *Colossians*, The Anchor Bible. New York: Doubleday, 1995.
- Beale, G. K. *Colossians and Philemon*, Baker Exegetical Commentary on the New Testament. Grand Rapids: Baker, 2019.
- Beale, G. K. y D. A. Carson, eds. *Commentary on the New Testament Use of the Old Testament*. Grand Rapids: Baker Academic, 2007.
- Beale, G. K., Daniel J. Brendsel y William A. Ross, *An Interpretive Lexicon of New Testament Greek*. Grand Rapids: Zondervan, 2014.
- Beetham, Christopher A. *Echoes of Scripture in the Letter of Paul to the Colossians*, Society of Biblical Literature. Atlanta: Society of Biblical Literature, 2008.
- Bruce, F. F. *The Epistles to the Colossians, to Philemon, and to the Ephesians*. Grand Rapids: Eerdmans, 1984.
- Cole, H. Ross. "The Christian and Time-Keeping in Colossians 2:16 and Galatians 4:10", *Andrews University Seminary Studies* 39, no. 2 (otoño 2001): 273-82.
- Cothenet, Edouard. *Las cartas a los Colosenses y a los efesios*, Cuaderno bíblico 82. Estella: Verbo Divino, 1994.
- du Preez, Ron. *Judging the Sabbath: Discovering What Can't Be Found in Colossians 2:16*. Berrien Springs: Andrews University Press, 2008.
- Dunn, James D. G. *The Epistles to the Colossians and to Philemon*. Grand Rapids: Eerdmans, 1996.
- Garland, David E. *Colossians, Philemon*, NIV Application Commentary. Grand Rapids: Zondervan, 1998.
- Giem, Paul. "An Investigation of the Meaning of the Word σαββάτων in Colossians 2:16." Tesis de maestría, Loma Linda University, 1977.

- _____. "Sabbatōn in Col 2:16", *Andrews University Seminary Studies* 19, no. 3 (otoño 1981): 195-210.
- Gorday, Peter y Thomas C. Oden, eds. *Ancient Christian Commentary on Scripture, New Testament: Colossians, Thessalonians, Timothy, Titus, Philemon*. Downers Grove: IVP Academic, 2000.
- Green, Joel B. *Body, Soul and Human Life: The Nature of Humanity in the Bible*. Grand Rapids: Baker, 2008.
- Gundry, Robert H. *Soma in Biblical Theology: With Emphasis on Pauline Anthropology*. Grand Rapids: Zondervan, 1987.
- Harris, Murray J. *Colossians and Philemon, Exegetical Guide to the Greek New Testament*. Nashville: B&H Academic, 2013.
- Hendriksen, William. *Colossians and Philemon, New Testament Commentary*. Grand Rapids: Baker, 1964.
- Horton, Michael. *Calvino y la vida cristiana*, trad. Giancarlo Montemayor y Armando Molina. Graham: Faro de Gracia, 2020.
- Kittel, Gerhard y Gerhard Friedrich, eds. *Theological Dictionary of the New Testament*. 9 Vols. Grand Rapids: Eerdmans, 1995.
- Knight, George R., ed. *Los adventistas del séptimo día responden Preguntas sobre Doctrina*, edición anotada. Clásicos del Adventismo. Miami: APIA, 2008.
- Longman III, Tremper y David E. Garland, eds. *Expositor's Bible Commentary*. 13 Vols. Grand Rapids: Zondervan, 2006.
- Lutero, Martin. *Sermones*, trad. Erich Sexauer. Louisville: Editorial Concordia, 2007.
- Moo, Douglas J. *A Theology of Paul and His Letters*. Grand Rapids: Zondervan, 2021.
- _____. *Galatians, Baker Exegetical Commentary on the New Testament*. Grand Rapids: Baker Academic, 2013.
- Nichol, Francis D., ed. *Comentario bíblico adventista del séptimo día* trad. Víctor E. Ampuero Matta. 7 Vols. Buenos Aires: ACES, 1995.
- O'Brien, Peter T. *Colossians, Philemon, Word Biblical Commentary*. Waco: Word Books, 1982.
- Pao, David W. *Colossians & Philemon, Zondervan Exegetical Commentary on the New Testament*, ed. Clinton E. Arnold. Grand Rapids: Zondervan, 2012.

- Sang-Won Aaron Son, ed. *History and Exegesis: New Testament Essays in Honor of Dr. E. Earle Ellis for His 80th Birthday.* New York: T&T Clark, 2006.
- Silva, Moisés, ed. *New International Dictionary of New Testament Theology and Exegesis* 2° ed. 5 Vols. Grand Rapids: Zondervan, 2014.
- Strand, Kenneth A., ed. *The Sabbath in Scripture and History.* Washington D.C.: Review and Herald, 1982.
- Vidal, Senén. *Colosenses y Efesios, Guías de lectura del Nuevo Testamento.* Estella: Verbo Divino, 2013.
- Wallace, Daniel B. *Greek Grammar beyond the Basics: An Exegetical Syntax of the New Testament.* Grand Rapids: Zondervan, 1996.
- Walter Bauer, Frederick William Danker, William F. Arndt y Wilbur F. Gingrich, eds. *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature.* 4° ed. Chicago: University of Chicago Press, 2021.
- Wright, N. T. *Colossians and Philemon, Tyndale New Testament Commentary* (Downers Grove: IVP Academic, 2008).